

الأخلاق والسياسة

محمد مختار الشرقاوي

الناشر

مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد فريد - القاهرة

اهداءات ٢٠٠٣

الدكتور / محمد طالع الغنيمي

الإسكندرية

الأخلاق والسياسة

محمد مختار النوروزي

١٩٩٨

مكتبة الانجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد فريد - القاهرة



محتويات الكتاب *

تمهيد واقترب

(١ - ٩)

لم تعرف الحياة السياسية الإغريقية سوى (دولة / المدينة) - تضاريسها الجبلية فرضت عليها العزلة - الحكام يؤثرون العزلة لصالحهم - الرق دعامة الاقتصاد - المرحلة الاجتماعية الأولى عند المواطن هي العمل السياسي - النعمة القومية الإغريقية - الدين محلي - الفكر الإغريقي يبحث طبيعة الفرد وطبيعة (المدينة / الدولة) - الإنسان حيوان سياسي بطبعه .

الفصل الأول

الفلاسفة الثلاثة الكبار

(سقراط وأفلاطون و أرسطو)

(١١ - ٣١)

١ - عند (سقراط) علم النفس نقطة البدء في الأخلاق - السياسة تظهر من تحت عباءة (سقراط) - تقييم محاكمته يتم من خلال السياسة والأخلاق معا - ارتباط الأخلاق والسياسة عنده .

٢ - وعند (أفلاطون) لافصل بين الأخلاق والسياسة - السياسة عدالة الدولة والأخلاق عدالة الفرد - (كتاب الجمهورية) هو نظرية (أفلاطون) في الأخلاق والسياسة - القوانين تجعل الناس أحياء وحياتهم ممكنة - الأخلاق سيكولوجيا الفرد والسياسة سيكولوجيا الجماعة .

٣ - و (أرسطو) لا يفصل بين الأخلاق والسياسة - السعادة عند الفرد و الجماعة - توسيع (أرسطو) لتعريف (السياسة) ليدخل فيها (ما هو واقعی) .

* يمكن بالقارئ أن يرجع أيضا إلى (دليل الكتاب)

الفصل الثاني

البعث الجديد

(٣٣ — ٤٢)

آدم الجديد وطفل البعث الجديد — إمكانيات الإنسان الجديد — فلورنسا بعد أليينا صاحبة الفضل على التراث الإنساني — القوضي في إيطاليا — السفير الفلورنسي (ماكيافلي) كاتب رغم أنفه .

الفصل الثالث

الشیطان وتعاليم الشيطان

(٤٣ — ٧١)

ماكيافلي يلتقي مع (قيصر بورجا) بطل (كتاب الأمير) — الكاتب الفلورنسي يفصل في هذا الكتيب بين الأخلاق والسياسة — رجال الكنيسة والأخلاقيون يشعلون نيران التشهير — (ماكيافلي) — العذر لماكيافلي (في اختيار (قيصر بورجا) بطلا لـ (كتاب الأمير) في إيطاليا كانت بلا سيادة و بلا زعيم .

الفصل الرابع

من التشهير إلى التقدير

(٧٣ — ٩٢)

إيطاليا تنقل رفات (ماكيافلي) إلى (بانثيون فلورنسا) تكريماً له — فرنسا تنشر ترجمات أعماله كاملة و (روسو) يشيد به — ألمانيا ومفكروها أمثال (هيجل) و (رانكي) و (فيشته) ... إلى آخره يقصدون تفكيره وكتاباتة ، و (فردريك) و (بسمارك) يتخذانه شيخا لهما وأستاذا .

الفصل الخامس الأخلاق نفسها بنفسها

(٩٣ - ١٣٩)

١ - الأخلاق عند (عمناويل كانت) تقوم إلى الدين - الدين عنده أخلاقي ، والإنسان قيمة و غاية ، وسيد نفسه ، والنطاق باسم (القانون الأخلاقي) .

٢ - أم (كانت) خير حرف استقر في قلب طفلها (كانت) فاق آلاف الحروف في الكتب - التعليم في بروسيا يقوم به أصحاب الأخلاق المشبوهة غير الصالحين له - بروسيا تصدى فوراً لإصلاح التعليم و حال المعلمين أولاً وفتح النوافذ للعلم والأبواب لـ (القراءة للجميع) لكي تسبق بروسيا الدول الأخرى - التعليم مضغة في جسم الدول إذا صلح صلحت الأمة بأسرها - الإهمال في التعليم أو الخطأ في نظامه يجعل شئون الدولة غير نوات شأن .

٣ - الصفات غير الإجتماعية في فطرة الإنسان عند (كانت) من أجل المنافسة والتحدى والكفاح - الطبيعة تدعو إلى السلام - الخروج من القوضي والخوف من العدوان عن طريق (القانون) في شكل (دستور) في الداخل والخارج - (كانت) لا يستمرى (الحرب) أو إقامة (جيوش دائمة) مع توجيه تكاليفها إلى تدعيم (التعليم العام) كخطوة للمتدين والنحضر - الهدنة المسلحة - التوسع الاستعماري - في النظام الجمهوري الفرد مواطن بمعنى الكلمة .

٤ - (كانت) يهيم بـ (القانون الأخلاقي) ويسخر من (السياسة) وهي تدبير ظهرها لـ (الأخلاق) - دعامة الأخلاق (الحرية) و (فكرة الحق) التي يرسمها (العقل) - (الأخلاقي السياسي) و (السياسي

الأخلاقي) و (الأخلاقي الاستبدادي) - زمرة السياسيين الذين (يجعلون كل إصلاح أمرا مستحيلا) .

٥ - الخلاف بين الأخلاق والسياسة ين من أنانية السياسة - السياسة لاتدع مكانا لـ (الشرعية) أو لـ (الإرادة العامة) وبعيدا عن (الإكراه) - أساليب السياسة المناهية للأخلاق - عجز الناس عن التخلص من (فكرة الحق) في مختلف علاقاتهم - السياسة الصحيحة لا تخطو خطوة إلا بعد أداء التحية للأخلاق - (الأخلاق تقطع في المشكلات التي تستعصي حلها على السياسة) .

٦ - تحقيق (السلام الدائم) مشكلة أخلاقية - الفوضى تدفع المفكرين إلى (إعادة التنظيم) - (كانت وهوبز) على هذا الدرب - دعاءات (كانت) لإنهاء (جميع الحروب) عن طريق (حلف الشعوب) و ليس بـ (معاهدة سلام) لإنهاء (حرب واحدة) فقط ، أى عن طريق (الجمهورية العالمية) و (تحالف شعوب الأرض) و (الفدرالية) - الفدرالية تحقق (الحرية) و (الإتفاق بين الأخلاق والسياسة) واستقرار العلاقات الدولية على (حالة الشريعة) لا (حالة الطبيعة) - عيوب (الأمم المتحدة) وهى تمارس مسئوليتها عن (السلام) تحم ضرورة إصلاحها حتى تصدر قراراتها تمثل (الإرادة الحرة) لجميع أعضائها ، وذلك لتقدم العلم والمهندسة المذهل وظهور الأسلحة الذرية والأسلحة الجرثومية والكيميائية والبيولوجية - هذا التقدم وضع العالم في مفترق طرق رهيب وفرض على السياسة الدولية بفوضاها وعلى الأمم المتحدة أن يعدلا من سلوكهما - الحل في (الأخلاق الواسعة) ، و الإيمان ، وقيم عديدة أخرى ، ويحتاج إلى (بطولة خيالية) في هذا الشأن ، ليسلم العالم من أسلحة دمار لا صلاح له .

الفصل السادس

عينات ونماذج

(دزرائيلي و جلادستون وبسمارك)

(١٤١ - ١٧٣)

١- مدرسة التاريخ ومدرسة الفلسفة في العمل السياسي - (بنيامين دزرائيلي) الساحر في إنجلترا و (أتوفون بسمارك) في بروسيا يؤثران (مدرسة التاريخ) بينما (وليم إيوارت جلادستون الكاهن) في بريطانيا يفضل (مدرسة الفلسفة) - (الضرورات السياسية) لـ (دزرائيلي) و (الضرورات الأخلاقية) عند (جلادستون) - الصراع الحزبي بين الخصمين لا يمس استقرار إنجلترا بتاتا - الاستقرار ومعناه ولوازمه - مثال لذلك كان توفير (الملكة اليزابيث) للاستقرار في إنجلترا ليصبح عهدها فاتحة (عصر إنجلترا الحديثة) ذات الإمبراطورية - ومثال آخر للاستقرار استغنا إنجلترا في إصلاح كافة شئونها ونظام الحكم فيها .

٢ - الاستقرار يسفر عن نفسه تحت أعلام (السياسة) و (حكومة) تمهية للإنسان كخطوة أولى من أجل الحضارة و التاريخ و (الخلود الحضري) وليس (الخلود المطلق) الذي يشتهي البشر - (ملحمة جلجاميش) توضح أن الموت قنر الإنسان ، وأما (الخلود المطلق) فهو للآلة فحسب .

٣- (دزرائيلي) و (جلادستون) يصف كل منهما الآخر بأوصاف غير مستحبة - اختلاف موقفيهما من ثورة بلغاريا - اختلاف علاقته (الملكة فكتوريا) بكل منهما - نجاح (دزرائيلي) في شراء أسهم (خديوى مصر) في شركة قناة السويس عمل سياسى بارع لصالح إنجلترا وبغية احتلال مصر و قناة السويس - (السويس) مفتاح الهند وحارسة الإمبراطورية البريطانية - (ديزى) حقق طموحاته السياسية في السلطة ، والعيش عيشة (الأدواق) في إنجلترا كما انتهى - من أهم آثار رحلته إلى الشرق وثوقه من نفسه و تحقيق طموحاته حتى أصبح (أخطر رجل في أوروبا) .

٤ - في تاريخ بروميا لاثمد أبدا سياسيا واحد مثيلا لـ (أتوفون بسمارك) - من أقوال الكتاب والمؤرخين الكبار في (بنسماوك المسارد) - فطرته وسعت الشروط القاسية لرجل الحكم ورجل الدولة - استيعابه لـ (الثقافة الجرمانية) بشق مفاهيمها من (الجنس الجرمانى ، والهول الألمانى ، و القوة ، و الأنا القومى ، والقومية العدوانية ، والبطولة) ، وذلك من أجل (تحقيق القيم العليا) و (وحدة الجماعة الحية) - الجيش يصحح الأخطاء التى اقترفت في حق بروميا - قائد المائى في الحرب القرنسية البروسية عام ١٨٧٠ يقرر أن انتصار بروميا على فرنسا هو نتيجة لانتصار المعلم الألمانى على المعلم الفرنسى - من نتائج إصلاح نظام التعليم في بروميا وحال المعلم من جميع الوجوه كان التقدم الألمانى بالفعل في القرن التاسع عشر - (بسمارك) طبق نظرية (حق الدولة) من أجل بناء بلده ومصلحة أمته فكان (سيد بناء الدول) .

الفصل السابع

الأنبياء غير العزل

(١٧٥ - ٢٠٤)

١ - فكر ماكيافللى وفصله بين الأخلاق و السياسة يهيمن على (جميع التاريخ الأخير) في القرون الأربعة الأخيرة بما فيها القرن العشرون - هذا القرن هو قرن العماء القومى وقرن تقدم العلم والهندسة المذهل دون تقدم في الأخلاق يعادله أو يفوقه - العالم يعيش في مفترق طرق رهيب بين فئائه بسبب أسلحة الدمار الشامل (الأسلحة الذرية والجراثومية والكيميائية ... إلى آخره) أو السلم عن طريق الإتفاق بينما التاريخ في واقعه لا يزال ينحرف مجراه عن العدالة والأخلاق - البشر محب لـ (الرياسة) - ظهور (الأنبياء غير العزل) تلاميذ ماكيافللى في هذا القرن ، أمثال ستالين و أناتورك ولينين و هتلر وموسولقى - الحديث عن (الدوتشى بنيتو موسولقى) و (القيرو أدولف هتلر) كمثالين لتلميذين يارين لأستاذهما (ماكيافللى) الذى فصل الأخلاق عن السياسة .

٢ - الوصل بين (الدوتشى) وبين ماكيفللى - انقلاب ١٧ أكتوبر ١٩٣٣ وانقلابات أخرى في التاريخ - الطبيعة البشرية والدولة - موسوليني والاكليروس والرسالة القومية للدولة - توجيه حياة الأمة إلى حاجاتها العسكرية - الواقعية و الرومانية عند (موسوليني) و (ماكيفللى) - إعدام (الدوتشى) وقد غابت عنه أقوال (ماكيفللى) في (المطارحات) وفي (كتاب الأمير) عن الطبيعة البشرية .

٣ - (القيصر أدولف هتلر) وظروف ألمانيا السيئة كانت (فرصة) لظهور (هتلر) وحزبه النازى وفاعليه حملاته الخطائية ومسيطرته على الكتل الشعبية - (القيصر) ينصب نفسه (مستشارا للرايش الألماني) ثم يستولى على (رئاسة الجمهورية) .

٤ - الوصل بين أقوال (هتلر) و (ماكيفللى) - اعترافه بفضيل (كتاب الأمير) عليه وتأكيد الصريح بفائدة هذا الكتاب وضرورته في السياسة - إصراره في القوة جعله المنبت الذي لم يقطع أرضا ولم يبتق ظهرا .

الفصل الثامن

ظل رجل الحكم

(٢٠٥ - ٢١٤)

(كتاب الأمير) من أهم عوامل التكوين الروحي لـ (آدولف هتلر) و (بينو موسوليني) - والد (موسوليني) يقرأ هذا الكتاب عليه وعلى اخوته مرة ، و (الدوتشى) يقرؤه مرة أخرى واعية في سن الأربعين - نبى القومية في شرائعها الرومانية الفاشستية يقف في طابور طلاب الدراسات العليا في جامعة بولونيا لنيل درجة الدكتوراه برسالة عنوانها (تعليق عام ١٩٢٤ على (كتاب الأمير) لـ (ماكيفللى) - (موسوليني) الباحث وصاحب نظام ميساسى جديد يتساءل في رسائله عما بقى حيا من (كتاب الأمير) في القرن العشرين ؟ - الإنسان عنصرو جوهرى في السياسة - فكرة

(موسوليني) عن البشر فيما عدا القليل يزعون إلى الخمود الإجتماعى وهم
في ثورة كامنة ضد الدولة — لا تعريف لـ (الشعب) — الشعب لا يمارس
في الواقع (سيادة) في العمل السياسى — (سيادة الشعب) تاج من السورق
يترع عنه عندما توضع المصالح القومية للدولة في الميزان — القوة هي التي تكسبه
المرتدين عن الإيمان بالنظم لأن طبيعة البشر متقلبة — (الأنبياء غير العزل)
ينتصرون و (الأنبياء العزل) يندحرون .

التصديق

هذه قراءة في التاريخ ، وهو يحفظ الأحداث في ديوانه الخالد حسب وقوعها ، بأسلوبه القصصى الذى يسيطر عادة على مؤلفاته ، أو بالربط بين الأحداث المبعثرة للوصول إلى فكرة أو أفكار عن الإنسان وما يتصل به ، وهو يدور في فلك حياته وحركته ، وهما رفيقان لا يفترقان . وحين يرغب الإنسان في الحديث عن رفيق منهما يجد نفسه عاجزا عن ذلك ، إلا إذا استعان بالزمان . هذا بينما الإنسان يعيش حياته بين الجوع والشبع . فيتسم عند الشبع ، و يكتب عند الجوع . ويمس عند ابتسامته في شبعه بأن مرور ساعة من الزمن عليه كأنه مرور لحظة أو أقل ، بيد أنه يحس مع إكتسابه في جوعه بأن مرور هذه المدة نفسها عليه كأنه مرور ساعات ، وأنه قد أصبح عبدا لرغيف الخبز .

ومن الطبيعي أن تنير هذه الظاهرة في الإنسان تساؤلات عن سر إحصاءه . إحساسه بالزمن أثناء سروره و اكتسابه ، على الرغم من أن الثابت أن الإنسان نفسه هو الحيوان الناطق الذى يخدمه ذكاؤه إلى مالا نهاية ، ويعيش في الزمن نفسه ، والزمن نفسه جزء منه . وهو الذى عرف السرعة وقدرها ، و استطاع أن يسخر رسالة إذاعية لتلور حول العالم من مكان فيه وتعود إلى المكان نفسه في أقل من ٢ : ١٥ من الثانية . وهو الذى انساق عقله ، والعقل منه كان لا يزال في بادئ أمره مجرد تباشر فكّر مهزوز ، إلى أن يحاول استكناه (طبيعة الإنسان) نفسه ، في غضون استكناهاه (طبيعة الكون) . إذ نحن ((لا نستطيع أن نتحدث عن (الطبيعة) أبدا دون أن نتحدث عن (أنفسنا) في الوقت نفسه)) ، كما يقول أحد علماء الذرة . وهذه هى المحاولة التى سبقت (سقراط) وهو يضع أسس (علم الأخلاق) وفي غضون ذلك ظهرت (السياسة) من تحت عباءة هذا القليسوف الكبير ، فاعتبره الغرب الأب الروحي لـ (السياسة) . فضلا عن جميع ذلك نقول : ألم يكن هذا العقل نفسه هو الفارس الذى اقتحم مشكلة الموت وبحث فيها لكي يتغلب على الموت ويفوز بـ (الخلود المطلق) بينما هذا الخلود هو المستحيل بالنسبة إليه ؟ ولكنه فشل في جميع محاولاته . وعرف في النهاية أن ثمة نوعا آخر من الخلود هو المسلح له والميسر ، وأن الطريق الوحيد إليه هو (العمل المثقن) الذى ينسب إليه

في حياته ، ثم يذكر به بعد وفاته ، وذلك في ظل (استقرار) تهيئته له (السياسة) تحت أعلام (حكومة) . فيضاف ذكره بـ (عمله) هذا بعد موته ، كعمّالان له ، و هذا طريق غير طريق الزوجة والولد . ومن شأن هذا الذكر أو هذه الذكرى أن يضيء على الإنسان النوع المتاح له من الخلود ، وهو (الخلود الحضارى) الذى يفوز به عن طريق (العمل المتقن) فقط . وهكذا عاش الإنسان وتحرك حتى كانت له حضارة وتاريخ ، ووصل إلى حضارتنا الراهنة .

ولا يخفى أن ملامح حضارتنا الراهنة أخذت تتسم بـ (الآلية) وسيطرة (الآلة) عليها بصورة بارزة فاتكة ، منذ نهاية القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين ، رغم معارضة (الروحانية) وثورتها ، دون أن تنصير على (الآلية) أو تلحق بها . فأخذت المذاهب الروحية في التخلّف . وإذا بعالمنا اليوم يعاني من انحلال ينشأ بما لا تحمد عقباه ، نتيجة لعدم اتزان حياتنا بين ((أشياء لا تعرف الموت ، وأخرى لا تستطيع أن تعيش)) ، أى بين (الروحانيات) و (الماديّات) . إذ ظهر أن (الآلة) لا تنسّر في الإنسان من قوى الخلق والإبداع والروحانية سوى أقل هذه القوى . فاستخدامنا مثلا (آلة الكمبيوتر) التى سحرتنا وسحرت أطفالنا ، جعلنا نلمس حقيقة ابتعادها عن التفكير الإبداعي الخلاق ، وعن تحريك (قدراتنا العقلية) إلا بقدر صغير . ويبدو أن ذلك هو الذى دفع وزير التعليم في حكومة العمال في إنجلترا ، بعدما أعلن رئيسها (توني بلير) عن إهتمام حكومته البالغ بـ (التعليم والتعليم و التعليم) ، باعتباره الوقاية والعلاج معا لصحة الدول والأمم ، وسر الأسرار لتحقيق أى جدوى تشهدها من نظمها . ومن ثم اتجه هذا الوزير إلى أن يحسب حسابه لما قد يؤدى إليه استخدام (آلة الكمبيوتر) من تأثير لا يستحسن على (القدرات العقلية) للتلاميذ في المراحل الأولى ، وينحو إلى إصلاح (العملية التعليمية) بتعويد أبناء بريطانيا في هذه المراحل الأولى على استخدام (عقولهم) في (الحساب والرياضيات) بدلا من استخدام (الكمبيوتر) ، حتى لا تتوقف (قدراتهم العقلية) ، عند مجرد الضغط على أزرار (الكمبيوتر) .

وإذا كانت (الآلية) تقضى إلى السطحية ، فهى تؤدى أيضا إلى إساءة

استخدام ما يأتى به العلم والهندسة من جديد مفيد . وتوضح ذلك الحقائق التى أوردها فى الفصل الخامس * . فعندما وصل العلم والهندسة إلى (الإنشطار النووى) و (المواد النووية) و (خصائص الليرة وتركيبها) ... إلى آخره ، إذ بالسياسة — وهى أصلا (مبحث قسوة) ، وهى السق تديسر وتدبر ، وهى صاحبة سلطة تفوق كل سلطة فى أى مجتمع حتى سلطة الخبراء وتحبطها — تسرع فى هفة ، لتوحى للعلم والعلماء ، بل تسخرهم ، لكى يوجهوا بحوثهم الذرية ، من أجل المزيد من القيوض الدافقة للقوة والسلاح . وإذا بأسلحة الدمار الشامل تظهر وتتطور ، وتضع العالم فى مفترق طرق يثير الذعر ، بسين حتمية اتفاق جميع الدول ، أو فناء الجنس البشرى فناء لا صلاح له . وإذا بالسلام العالمى ، وهو مشكلة أخلاقية ، لا يجد له أملا فى أن يتحقق إلا على أرض (الروحانيات) ، من إيمان ، وأخلاق ، و مثل (بضيم الميسم والثاء) . وهذا ما أنتهى إليه وأكده تأكيدا مينا فطاحل العلماء ، وكبار الأساطين من المعينين بالسلام العالمى ، عندما يحفوا عن الحمل :
المفترق المخيف .

* * *

وإذا كانت هذه القراءة قد جاءت فى (الأخلاق) و (علم الملوك) أى (السياسة) ، فلقد جاءت فى الوقت نفسه فى (الحق) و (القوة) فى حياة الإنسان ، وهو بينى حضارته ويكتب تاريخه ، تارة بـ (الحق) وأخرى بـ (القوة) . فـ (الحق قوة ، لا بد من أن يدعم بالقوة) لكى ينتصر الإنسان بـ (قوة الحق) على ما ولد به من طاقات لا تنضب ، من الكذب على نفسه وعلى غيره ، فيرتفع فوق الهوى والأنانية ، والتفاهاات والصفائر ، و يدور فى ذات فلكه كالكجوم التى تضى بنور متالى موصول دون أن تحرق أو تحترق . فتأكد (قوة الحق) عند الإنسان . وتأكد شجاعته . وتأكد (عدالته) . ومن ناحية أخرى يجب ألا يغيب عنا أو ننسى أو تناسى الأهمية

الكبيرة و الخطيرة اللازمة لصالح حال البشرية عن طريق (السياسة) ،
رغما عن علائقها و مغالطاتها وأساليبها العملية . فهي ضرورة في واقع حياة
الناس . ويستحيل على الإنسان أن يتغنى عنها . فهي التي فتحت الطريق
السلطان للحضارة والتاريخ ليولدا . وهي التي كفلتهما عندما ولدا ، وإبان
نشأتهما ، وخلال شبوهما ، أى في مختلف مراحلهما وأطوارهما ، فارتبطا بها
ارتباطا لصيقا وثيقا ، و هذا ما سبق أن عرضناه في شئ من التفصيل في هذا
الكتاب * .

وبعد :

فلامراء في أن تأتي (العدالة) في صدر الإهتمام عند (الأخلاق)
(السياسة) . ولامراء في أن الدولة هي التي جاءت أصلا في المجتمع البشري
وقامت فيه من أجل (تحقيق العدالة) . ولامراء في أنها هي التي تصبها من
حكمة حكائهم ومشروعها في قلوب (القوانين) ، بعد تجريدها من الهوى ،
ليكون (القانون) ويبقى دوما السيد الأوحد والأعلى والأمثل ، للحاكم
والمحكوم على السواء . لأن الحكم (يضم الحاء وسكون الكاف) ينبغي أن
يكون دائما ((لأصلح القوانين وليس لأصلح الرجال فقط)) . وذلك لكي
تتحقق (العدالة) ، باعتبارها سيدة الفضائل السياسية للدولة ، و أولى حاجاتها
الأخلاقية . ولامراء في أن العقل هو الذي هدى الإنسان على مر العصور على
أيدي أروشد المفكرين الحكماء في كل عصر ، كى يسلم (بفتح السين
كسر اللام وتشديدها) الإنسان قياده إلى (التعاون) بينه وبين انسداده في
المجتمع ، وبينه وبين (الدولة) ، حتى يحقق المجتمع كل التوافق ، وكل المسلواة
، وكل الاعتدال ، وكل الموازنة بين المطالب والمصالح . فـ (العدالة)
في جوهرها (واجب) في كل من (الأخلاق) و (السياسة) محتم خالصا .
نقيا ، و (قيمة) واجبة ضرورية لا مفر منها ، و (غاية) منشودة دائما أبدا
طلما الإنسان لا يتوقف عن الغلبة والقهر والظلم وسفك الدماء ،
وحب المال والتمول ، والمتعة والسلطان . ولذا حين تغيب في حياة الإنسان
يصبح الإنسان (الحيوان الأكبر) و (أشد الحيوانات توحشا) لا أفضلها .

- ش -

وعندما تغيب عن دولة تغيب (الخيرية) عن أهلها وناسها ، وتنقلب الدولة
وتصبح بمثابة (قاطع طريق) ومع ذلك لتحقيق (العدالة) أمر لا يدعو إلى
اليأس والقنوط ، فالطريق إلى (العدالة) سيظل مفتوحا أمام الإنسان لتحقيقها
بـ (المحاولة والخطأ) .

* * *

وعتاما صلاة وسلاما على (دعوة إبراهيم ، ونبوءة موسى ، وتزينة
داوود ، وبشارة عيسى) ، و (الصادق الأمين) الذى أدبه ربه فأحسن
تأديبه ، وبعثه ، نبيا ورسولا رحمة للعالمين ، (ليتمم مكارم الأخلاق) .
محمد مختار الزفزوقي

الاهداء

أهدي هذا الكتاب إلى زوجتي وهي في ذمة
الله وقد عزت عني لقاءها وأخذت أعيش عمري
بعدها سفيناً بلا شراع في بحر وحيدٍ مريرة ،
يزورني فيها طيفها فلا يراه سواي ، ويرث صورها
في أذني فلا يسمعه إلا إيتاي .

والآن وأنا أصغى هذا الإهداء ، أجد
معانيه تدفق على عما أودعت في عندي من
إيمانها بتقديس الواجب ، لتكون لي ولعيلاني
السكن والأمن ، والراح والروح وإسعاد اليرمين .
وكذا الغذاء واللعب ، وشربة الماء وتسمية
الهواء . قوّرت لنا حياةً كريمةً ، لم نطأ طيً ،
فيها رأيتنا العار ، أو نصم نفساً لنا بجزي ...

محمد مختار الزقزوقي

تمهید و اقترا ب

لم تعرف الحياة السياسية الاغريقية شكلا للحكم اعلى من « دولة - المدينة » . وكانت هذه « الدولة » ضيقة الرقعة ، فلم تتجاوز مساحة بعض المدن بضعة أميال مربعة . كما كانت قليلة التعداد ، فلم يبلغ تعداد أثينا ، مثلا ، وكانت من أكبر المدن ، أكثر من ثلث المليون ، وذلك في أوج عظمتها . فادى ذلك الى أن تصبح العزلة ، في حد ذاتها ، حاجزا يفصل « الدولة » عما جاورها . وذلك لكثرة الجبال ، ووعورة المسالك ، وصعوبة الطرق والدروب ، مما انعكس على شعور الفرد الاغريقى ، فجعل حبه لوطنه الضيق ، وبلده الصغير ، ومسقط رأسه غير الكبير ، وكذلك داره ومنزله ، حبا مركزا مكثفا . وأصبحت جميع صور الحب هذه عنده أمرا واحدا ، أو يكاد . فادى ذلك الى أن تكون المدن الاغريقية بجماعاتها الخاصة ، منفصلة عن بعضها بعضا ، ومنعزلة .

وساعد على هذه العزلة ، عوامل أخرى . وكان الدين نفعه واحدا منها . فلم يكن هناك دين واحد مشترك بين الاغريق كافة عامة ، يشكل رباطا يوثق العلاقات بين مدن عدة ، تعددت آلهتها . لقد كانت الديانة الاغريقية ديانة « محلية » بالفعل ، « تشخص » مميزات الاقليم المحلية . فاخْتفاء نهر من الأنهار فى بقعة من البقاع ، قد يوحى لهم بنموذج اله يختلف عن نموذج اله آخر فى اقليم مختلف آخر تحيط به الينابيع مثلا . وكان من أثر ذلك ، أن ازداد الشعور بالعزلة عند كل « جماعة » تعيش فى « موضع » معين ، وأن قوى الروح الفردى عند مواطنى المدن الاغريقية ، هذا فضلا عن اختلاف العادات والتقاليد فكل مدينة - وجدير بالذكر ، لم يكن زيوس Zeus وحده كافيا

وقد أصبح رب الأرباب جميعا فى بلاد الاغريق بينما يظل لكل مدينة الهها الراعى أو آلهتها ، أن يقضى على « محلية » الدين الاغريقى ، واختلاف العقيدة . ونتيجة لذلك ، أصبحت عقيدة الاغريق الدينية محلية خاصة ، وغير شاملة عامة .

وأثر ذلك تأثيره فى الحياة السياسية ، وأبرز طابع « العزلة » هذا وأكدده ، بعدما جاء نتيجة للعوامل الجغرافية أولا . ومما يبرز لنا قوة هذا الطابع فى حياة الاغريق ، أننا نجد الاتحادات الاقليمية ، التى قامت نتيجة لاتصال بعض المدن الاغريقية ببعضها ، فى المناطق التى لم تكن فيها حواجز طبيعية محكمة ، أو فى الأقاليم التى لم يكن فيها حواجز قط ، اتحادات ضعيفة هزيلة ، لم تقو على الاتيان على روح العزلة والانفصال بين هذه المدن . وجدير بالذكر ، أن حكومات هذه المدن ، كانت وراء نزعة الانفصال هذه ، ترغب فى عدم القضاء عليها ، بل وكانت تعمل للمحافظة عليها ، أملا منها فى المحافظة على أشكال الحكم التى يتربعون على قممها ، ولذا كانوا يرفضون أى شكل للاتحاد مع المدن المجاورة . ولذلك لم تقم الجامعات السياسية الاغريقية الا متأخرا ، ولم يكن الدافع اليها هو العامل الاقتصادى ، الذى يمكن أن يجمع دويلات أو دولا حول مصلحة مشتركة واحدة .

ولتوضيح ذلك نقول : لقد كان الرق دعامة النظام الاقتصادى الاغريقى العريضة . وكان عدد الرقيق يزيد على عدد الأحرار عندهم . وفى اسبرطة كان عدد غير الأحرار يربو على نصف سكان المدينة . وفى أثينا أكثر المدن ثقافة واستنارة ، كانت نسبة الأحرار الى العبيد نسبة ضئيلة . وكانت نتيجة ذلك ، أن أصبحت قيمة العمل اليدوى ، الذى كان يناط بالأرقاء ، قيمة تافهة . وبالتالي ، احتقر الاغريق التجارة ، والتعامل التجارى . فكان التاجر الأثينى قليل الشأن ، على عكس « السياسى » الذى كانت له المنزلة الاجتماعية الأولى . ومن ثم أصبحت غاية كل مواطن طموح أن يصبح « سياسيا » . وعلى الرغم من أن التعامل التجارى كان وسيلة للاحتكاك والاتصال بين المدن الاغريقية ، مثل أثينا وطيبة ، فإن المصالح التجارية لم تغر المدن الاغريقية بقيام

اتحاد دائم بينها . ولذلك ، لم تكن للحياة الاقتصادية فى المدن الاغريقية نفس تأثيرها فى الدول الحديثة ، من حيث تصبح عوامل للاتحادات السياسية ، أو حتى مثرات للخلافات الدولية .

وفضلا عن ذلك ، فلم يكن هناك وعى قوى ، من شأنه أن يهيم ويخلق تكاملا سياسيا بين هذه المدن ، ويقوى كياناتها السياسية . ولقد شعر الاغريق فى قرارة أنفسهم بأنهم فوق غيرهم من البرابرة ، أى الأجانب عنهم . ولذا لم يجيزوا لمن لم يكن يجرى فى عروقه الدم الهللى أن يشترك فى المهرجانات الأولومبية فى سهول أولومبيا . وحتى هذه النعرة الاغريقية نفسها ، والاحساس بسمو الاغريق على البربرى (الأجنبى) ، لم توحد بين المدن الاغريقية . وقد يكون هذا هو المر فى أن الاغريق فى عصر أفلاطون نفسه ، لم يستمرؤوا حيرته فى مذهبه السياسى وهو يقول ذات مرة : « اننى أجزم بأن جميع أفراد الجنس الاغريقى ، تربطهم فيما » بينهم روابط الأخوة والقربة . ولكنهم أغراب وأجانب بالنسبة لعالم « البرابرة » . ويقول مرة أخرى : « ان الفتنة ، التى معناها خيانة » المواطن لوطنه ، قد يدخل فى معناها هذا النوع من العداء ، الذى « يوجد أثناء الصراع بين دولتين مستقلتين من (دول - المدينة) » .

وموجز القول ، فان العوامل التى قد تتضافر اليوم لتكوين دولة واحدة كانت معدومة فى بلاد الاغريق ، أو كانت موجودة هناك ، ولكنها لم تكن قوية حينذاك ، أو لم يتبينوها البتة . لقد كان الدين ، كما قلنا ، « محليا » غير شامل ، وطقوسه الشعبية غير خلقية . وكانت المصالح الاقتصادية معيبة . وكان الوعى القومى ضعيفا وغير محسوس به . ومع ذلك ، بقى شيء ما . ولم يكن هذا الشيء علاقة الدولة بالدين ، أو علاقة الدولة بالصناعة ، أو علاقة الدولة بغيرها من الدول . انما كان هذا الشيء هو « طبيعة الدولة » نفسها . ومن ثم أصبحت هذه أهم موضوع شغل قرائح قادة الفكر الاغريقى ، وبالتالى اهتموا بالبحث فى الانسان ، لا باعتبار أنه وحدة مستقلة قائمة بذاتها ، بل على أساس أنه جزء من الجماعة التى ولد بينها ، فالفرد لا يستطيع أن يحص بذاته ، ويشعر بنفسه ، أو يعبر عن وجوده ، الا من خسلال (المدينة) أى

(الدولة) ، لأن الانسان « حيوان سياسى بطبعه » . وهذه كانت أول لبنة وضعها الاغريق فى صرح الفكر السياسى .

ولقد أظهر البحث فى طبيعة الانسان والدولة ، على أساس أن الانسان حيوان سياسى ، مشاكل كثيرة . بحث الاغريق فى الفلسفة السياسية ، ولم تكن ثمة بحوث هامة سبقت أبحاثهم ، يستعينون بها فى بحثهم فى السياسة ، وحتى اللفاظ أو المصطلحات السياسية لم تكن قد ظهرت بعد . ولقد تناولوا البحث فى هذا الموضوع بحماس على وقاد ، وبمحاولة علمية واضحة ، وتجلى ذلك فى جميع نظرياتهم . وخلال ذلك أحصوا ولمسوا ضرورة مناقشة بعض القوانين العامة الشاملة ، قبل أن يخوضوا فى البحث فى السياسة ، فناقشوا القوانين العامة التى تسيطر على الحياة السياسية ككل ، بالإضافة الى البحث فى الخصائص الأولى للدولة . وبذلك استهلوا بناء السياسة ، ووضعوا قواعده وأساسه . ثم أصبحت أبحاث مفكرهم فى ماهية الدولة ، القلبة الأولى لطلاب العلم السياسى ودارسيه فى جميع أنحاء العالم ، حتى القرن الذى نعيش فيه .

ناقش الاغريق الغرض من الحياة الاجتماعية ، وطبيعة الدولة وسلطانها ، وعلاقة الدولة بالمواطنين ، ووضعوا المصطلحات الخاصة بالأشكال المختلفة للدول . واقترحوا القوانين اللازمة للحياة السياسية ، ومنها « القانون المورى » لحركة التغيير ، الذى لو أهمل الأخذ به لثار المواطنون على حكومتهم لا محالة . ومثال ذلك ما حدث فى انجلترا بالفعل فى القرن السابع عشر ، وكما حدث فى تاريخ فرنسا فى القرن الثامن عشر ، وقد كانت الفكرة السائدة والخاطئة معا ، أن منطق الجماعة والدولة منطق استاتيكي لاديناميكي . بيد أن الثورات التى قامت وغيّرت الحكومات ، هى التى وضعت أصابع الجميع على خطأ تلك الفكرة التى كانت سائدة .

ولم يفت الاغريق أن يبحثوا فى القدر الذى به تجدد الحياة فى «دولة» حرية المواطن . وخاضوا فى مشكلة العلاقة بين الدولة والتربية ،

ومشكلة «الالزام السياسى» كما درسوا أشكال الدساتير بحثا عما يخلصهم مما عانوه من ويلات عدم الاستقرار . فضلا عن البحث فى الحرية ، والرق ، وأسمى غايات الدولة . وكانوا يؤمنون أشد الايمان ، وهم يبحثون فى هذا وذلك ، بأنه يستحيل على الفرد أن يعبر عن نفسه الا من داخل الدولة ، وهذا يبين مباشرة وبوضوح الأهمية البالغة للحياة السياسية للأفراد . ومن هنا ، ربطوا بين تدبير سلوك الفرد ، وبين تدبير سلوك الدولة . وسماوا التدبير الأول « الأخلاق » ، والتدبير الثانى « السياسة » . وكانت (الدولة) ، كما فى أيام سقراط وأفلاطون وأرسطو قادة الفكر اليونانى ، هى (المدينة المكتفية بذاتها) . أما الحياة السياسية فكانت تتميز بالفن ، والمؤامرات ، والصراع الحزبى ، ولا تبحث الا عن الانتصار السياسى ، وهو فوق جميع مصالح « الدولة - المدينة » نفسها !

اذن ، لا مناص من أن يحاول قادة الفكر الكبار عندهم ، أن يكشفوا عن القواعد التى تسيطر على حياة الفرد والأفراد ، وتهيمن على حياة (المدينة - الدولة) ، ويخلصوا « الغاية السامية » للدولة والجماعة ، من كافة الشوائب ، بالتوفيق بينها وبين المثل العليا ، لتجىء على مستوى هذه « الغاية السامية » لحياة الجماعة والدولة ، وبالتالي لم يكن لهم سوى ألا يفصلوا بين « الأخلاق » و « السياسة » ، ويوفقوا بينهما ما واتاهم التوفيق . ومما كان يدفعهم الى ذلك ، النزعة الهدامة التى اتجهت اليها طائفة من المعلمين كانت تتجول فى بلاد اليونان ، هنا وهناك ، وفى كل مكان ، يدعون الفرد والأفراد ، الى تعاليم من شأنها أن تفضى بالضرورة الى أن يتمرد الفرد على « قوانين » الجماعة ، ألا وهى (الدولة - المدينة) حينذاك ، وتقطع الحبل السرى وكل صلة ، تربط « الحيوان السياسى بطبئعه » بالجماعة السياسية ككل . فهذه الطائفة أخذت تفرق بكل جرأة وقوة ، بين « الطبيعة » وبين « القانون » تفريقا يؤثر تأثيره الكبير والخطير معا ، بصورة غير بناءة وغير مفيدة ، بالنسبة للفرد الصالح ، أو الدولة الصالحة ، أو هما معا .

ولم تكن هذه الطائفة المتجولة سوى « السوفسطائيين » . وهنا نشير اشارة تتفق مع منهج البحث من ناحية ، ومن أجل بعض التفصيل الذى أومأنا اليه من ناحية أخرى ، ونذكر من كبار هذه الطائفة كاليكس ، وبولس ، وترازيماخوس - وهم يتجولون فى أنحاء بلاد اليونان بين الشباب ، ويعلمونهم أن « القوانين » من صنع « الضعفاء » ، وضعها « الضعفاء » لكى يتخلصوا بها من « الأقوياء » ، فيجردوا الأقوياء من سلاح قوتهم . هذا ، وكانوا يعلمونهم أن الفرد الذى يبلغ من القوة درجة يستطيع بها أن يشق عصا الطاعة على القانون ، ودون أن يجر على نفسه العقاب ، له هذا الحق فى هذا العصيان . وبناء على ذلك ، فالدولة من صنع الضعفاء ، وهى شر ، أما « الطبيعة » فهى خير . ولذا فالمسير بمقتضى الطبيعة يجب أن يكون أساس السلوك . وفضلا عن هذا وذلك ، فقد ذهبوا بالشباب الى أن « الظلم » هو الطبيعى ، أما « العدالة » فهى خضوع وضعة . ان « القانون » لا يتفق مع « الطبيعة » ، والطبيعة ، هى التى ينبغى أن تكون المشرع الأول والأخير لنا ، وبالتالى فلا محل للقانون . ماذا يوجد تحت درجات السلم التقليدى - ماذا ؟ لا يوجد سوى « حرب جميع الأشياء » ، والتنازع ، والصراع . ان الحرب يجب أن تحكم البشر ، والقوة مصدر كل شيء ، وهى التى يتسنى لنا بها أن نبرر كل شيء ، فالقوة حق ، والحق نسبى ، وما نراه حقا لك فافعله ، وفعلك مشروع .

أجل ، انها لشطحات عقلية سياسية أخلاقية هدامة . ومن هنا قيل ان السوفسطائيين كادوا أن يقضوا على الفلسفة . ولكن مهما كان الأمر ، فانهم ، لحسن الحظ ، قد مهدوا الطريق لقيام « علم الاخلاق » نفسه ، وعلى يد سقراط على وجه التحديد ، فهو الذى يعتبر من ناحية ، منشئ هذا العلم ، ومن ناحية أخرى ، يعتبر « الأب الروحى الذى ظهرت من تحت معطفه الفلسفة السياسية فى الغرب » . قال أرسطو عن أستاذه سقراط : ان الفلسفة عند سقراط انحصرت فى دائرة الاخلاق . وقال شيثرون : ان سقراط أنزل الفلسفة من السماء الى الأرض . وهذان القولان صحيحان عند جمهرة الباحثين . فسقراط « المسيح قبل المسيح » ، و « القديس شهيد الفلسفة » ، والذى عمده

الآباء المسيحيون القدامى ، لم يبحث الا فى الانسان ، بعد أن دفع تيار التفكير برمته اليه . وكان فى ذلك كالموقفطائيين ، بيد أنه فاقهم فضلا فى بيان العلاقات البشرية الصحيحة للفرد والجماعة ، والصالحة لهما ، بصورة غير مشوهة القالب ، وغير مريضة القلب .

الفصل الأول

الفلاسفة الثلاثة الكبار

(سقراط ، أفلاطون ، أرسطو)

نقطة البدء فى فلسفة «سقراط» هى علم النفس، وغاية هذه الفلسفة هى الأخلاق . ولئن كان سقراط قد عنى بالنظر فى المعرفة ، ووضع الشروط الصحيحة لها ، والقواعد السليمة للعلم ، فهو لم يفعل ذلك الا من أجل غاية واحدة هى الأخلاق . حقا ، يعتبر سقراط مؤسس علم الأخلاق ، الذى كان السوفسطائيون قد زعزعوا الايمان به ، على أساس التغير فى القوانين البشرية . ولكن سقراط هو الذى نادى بوجود قوانين للبشر غير مكتوبة ، وطبيعية ومقدسة ، وثابتة وغير متغيرة ، وباطنية وسامية . وهو الذى قال أيضا بأن غاية الحياة يجب أن تكون مراعاة هذه القوانين ، ولكى نراعيها يجب أن « نعلم » بها . فانتهى الى أن أول شروط « الفضيلة » هو « العلم » ، « فالعلم » شرط ضرورى لممارسة الخير ، وهو شرط كاف أيضا . يقول سقراط : أن الأشياء العادلة ، وكل ما نقوم به بدافع الفضيلة ، أشياء جميلة وخيصة . وأن هؤلاء الذين يعرفونها ، لا يستطيعون أن يفضلوا عليها سواها إذا

كان الموسيقى هو الذى يعرف الموسيقى ، فإن «العادل» هو من يعرف « العدالة » . فالفضيلة هى معرفة الخير ، والرذيلة هى الجهل به . ولا انسان يميل الى الشر بارادته . ونتيجة جميع ذلك ، أن الفضيلة يمكن أن تعلم ، والطريقة الوحيدة لكى نجعل الناس أخيارا ، هى أن نعلمهم . أن معرفة الخير هى الفضيلة ، وهذه المعرفة والفضيلة شئ واحد .

ولا فضيلة تعادل الحكمة . وللحكمة أسماء مختلفة ، تتفاوت تبعاً

لعلاقات الانسان بنفسه ، ويأنداده ، وبالله . وفى الحالة الاولى ، نجد أن حكمة الاحساس هى العفة ، وحكمة الارادة هى القوة والشجاعة ، وفى الحالة الثانية ، تكون الحكمة فى علاقة الانسان بأقرانه هى العدالة ، والعدالة هى أن يعطى كل ذى حق حقه . وفى الحالة الثالثة ، تكون التقوى هى حكمة العلاقة بين الانسان والله .

والحقيقة ، أن سقراط لم يبين بوضوح مميزات الخير المطلقة ، وكثيرا ما يخلطها بالنفس . يقول بوترو *Boutroux*: « ... اذا » «كان سقراط يوصى بتحصيل المعرفة ، وممارسة العدالة،والعناية بالروح» «واسمى الفضائل ، فذلك لأنه يعتبرها نافعة لسعادة الانسان. وفى نفس» «اليوم الذى يفضل فيه الموت على العار - وهو يرجع ذلك الى غياب» «الهاتف*الذى ينهائ عادة عن فعل سيفعله (سقراط) ، ويفضى الى » «الاضرار به - يكون مقتنعا (سقراط) بأن الموت لن يسبب له أى » «خسارة » .

وهكذا كانت «الأخلاق» عند سقراط. أما «المياسة» فلم تكن عنده غير «الأخلاق»، غير أنها أكبر وأعظم ، فخير المدينة مثل خير الفرد ، وليس من شرط ضرورى لهذا الخير سوى المعرفة . وهنا نجد سقراط ، على هذا الأساس ، يتناول ديموقراطية أثينا بالنقد ، والتهكم المعهود فيه ، معتمدا على مبدأ يؤمن به ، وهو أن الحاكم لابد من أن توكل مهمته الى أكثر الناس معرفة وتعلما . ويعبارة أدق ، يجب ألا نترك للصدفة العمياء ، سواء عن طريق القرعة أو رمى القداح ، تعيين الحكام . يقول سقراط :«ياللغفلة ... فجة من حبات الفول تقرر اختيار رؤساء » «الجمهوريات ، بينما لا نرجع الى الصدفة فى اختيار النوتى ، أو » «المهندس المعمارى ، أو العازف على الناي ! » . ان القاعدة عنده التى يجب أن تكون الركيزة الأولى لتولى السلطة هى الاقناع ، وليست القوة .

* الهاتف أو جتى سقراط ، هو صوت المعرفة عند سقراط ، على حد رأى بعض الشعراء .

وجدير بنا فى هذا المقام ، أن ننظر فى محاكمة سقراط . فلقد وجد أن من العسير أن نفهمها الفهم الصحيح ، دون أن تكون لها خلفية سياسية . كما أنها تجربة من أعظم التجارب الانسانية ، التى ظهرت فى تاريخ البشر . لأنها تمثل أروع تمثيل وأسماء ، الايمان بخير الدولة ، وخير الفرد سويا ، حيث لا هوة تفصل ، بين الأخلاق والسياسة ، وعلى ذلك نقول : دعا السوفسطائيون الى كسر القانون ، اذا استطاع الانسان أن يفعل ذلك ، دون أن يناله عقاب . ولكن سقراط ، أول شهيد للحرية وطاعة القانون ، كفر بما كان يدعو اليه هؤلاء ، وأمن باحترام القانون ، وحرص تماما على ألا يعتدى على حرمة . بل انه لم يقف عند هذا الحد ، اذ قال بأنه لا يحق للمواطن أبدا ، أن يفكر فى مجرد الفرار من وجه العقاب ، الذى تفرضه عليه (المدينة) ، أى الدولة ، وذلك ما دام ينتمى اليها ، ويخلص لها حقاً ، ويحس احساسا عميقا بقوة الرابطة التى تربطه بها . والنص التالى ، من « محاورة كريتون » ، يوضح هذه الحقيقة ايما توضيح ، حيث يقول سقراط :

« ولتدعنى اضع المسألة كالتالى : هب إننا قصدنا الهرب ، أو «
« أى شئ آخر ينبغى للمرء أن يسميه ، وهب أن القوانين والمدينة ، «
« سدت علينا طريق الهرب ، وسالتنى : حدثنا يا سقراط ، ماذا تتوى «
« أن تفعله ؟ لا شئ أقل أو أكثر من أن نقلب نظامنا بمجادلتك ، «
« ونقلب القوانين ، وكل الشركة العامة ، بالقدر الذى تسهم به فيها ، «
« وهل تظن أن مدينة تستطيع الوقوف ، دون أن ينقلب نظامها ، «
« حينما تكون أحكام القضاة بدون سلطان ، وعندما يكسرها الافراد ، «
« ولا يجعلون لها أثرا ؟ والآن ، وقد ولدت ، ونشئت ، وربيت ، هل «
« تستطيع القول بأنك لست ملكا لنا ، وولدا لنا ، وخادما لنا ، «
« أنت وأحفادك ؟ وإذا كان الأمر كذلك ، فهل تظن أن حقوقك ، يمكن «
« أن تتساوى مع حقوقنا ؟ اننا مازلنا نمنح الحرية الكاملة ، لاي اثنين ، «
« بعدما رأنا ، وجربنا ، وجرب كل ما قمنا به فى مدينتنا ، فى أن «
« يأخذ متاعه ويذهب عنا . وهذا اذا لم تكن نروق له ، وليذهب الى «
« حيث يشاء . واذا بقى معنا ، بعدما رأى كيف نحكم فى قضايانا ، «
« ونحكم مدينتنا ، فحينئذ نقرر أنه قد التزم بالعمل بأوامرنا . واذا «

« قصدنا قتلك ، لأننا نرى أن هذا هو العدل ، ألا تبذل بدورك ، »
« قمارى جهدك ، لتقتلنا ؟ هل فى وسعك أن تدعى بحقك فى هذا ، »
« انت يا محب الفضيلة ؟ انك تملك سلوكك من يمكن أن يكون أخط »
« العبيد ، حين تستعد للهرب ، وتقسخ التعهدات - وقد تعهدت »
« بالموافقة على حكومتنا » .

أجل ، ان من صنعوا من حياة سقراط مثالا « لشهيد حرية الفكر » ،
لم يفعلوا ذلك جزافا ، أو مبالغه ، لأن سقراط شهيد حرية الفكر ،
بحياته التى حيها ، أذاب الأخلاق فى السياسة تماما ، ولم يجعل
لواحدة منهما مفهوما أو تعريفا يختلف عن مفهوم الأخرى أو تعريفها ،
من قريب أو بعيد . وما أولى القائمين بشئون التربية فى أمتنا العربية ،
أن يقدموه للنشء والشباب ، بصورة مناسبة ، كمثال للمواطن الصالح ،
الذى لم يستخفه مجد ، ولم يستهوه جاه ، لأن قلبه قد امتلأ امتلاء
بالفضيلة ، وطاعة القوانين . ولذلك لم يفر من قصابها ، لأن هذا
الفرار عار . ولأن هذا ، لو قام به ، لا ينسب الى الحكمة ، والحكمة
فى العلاقات بين المواطنين ، كما قلنا ، هى العدالة ، والعدالة هى
اعطاء كل ذى حق حقه ولحق الدولة الذى يجب أن يعطى لها ، لأنها
هى الوحيدة صاحبة هذا الحق ، وهو حق الدولة فى طاعة المواطنين
للقوانين .

لقد أغرى أصدقاء سقراط ، صديقهم بالفرار ، وهو ينتظر تنفيذ
حكم الاعدام . وكان هذا أمرا غير عسير ، وخاصة أن الحارس سبق
أن أرشاه (أناكساغوراس) وساعده من قبل ، على الفرار . ولكن
سقراط ، أو المواطن المثالى ، رفض ذلك عن ايمان ، لأنه ملك للدولة ،
وولد لها ، وخدام لها ، هو وأحفاده ، كما سبق القول ، ولاسيما أن
هذا الفرار ، كما حدثنا ، لا يليق « بمحب الفضيلة » ، وانما هو
سلوك « أخط العبيد » .

وحينذاك ، قال سقراط : « الآن ، لا أظن أن القانون ، يحول »
« بينى وبين الآلهة ، فلاصل ولاضرع اليههم ، فى أن أوفق الى »

« رحلة سعيدة » ، ثم تناول قدح السم ، ورفعته الى فمه ، ونفسه راضية ،
تعبّر أجلى تعبير ، عن الرضا والهدوء والشجاعة . وسرعان ما شرب
قدح السم ! ولنا أن نتساءل فى هذا الموضع : ألا يحتمل أن يكون سقراط ،
قد تهكم على القوانين ، وقصد بذلك ، التهكم على « السياسة العملية »
حينذاك ، وخاصة أنه لم يكن ثمة ما يدينه ، وكل ما فى الأمر ، أن
جماعة من أصدقائه ، مثل (أنيتوس) Anytus ، وهو زعيم
ديموقراطى ، قد حنق على سقراط ، لهجومه على (ديموقراطية أثينا)
وقتئذ ؟ والحقيقة أن سقراط كان قد هاجم بالفعل ، نظام الاقتراع فى
جمهورية أثينا . « وما من شك ، فى أن الاقتراع كان وسيلة ذات
» عيوب بالغة ، لأنه ، لا يكفل شغل المناصب الهامة ، بخير من
» تتوفر فيه الكفاءة اللازمة ، للاضطلاع بمهامها »* .



وحين نصل الى أفلاطون ، نجده يتابع اتجاه أستاذه سقراط ،
ويعتبر السياسة هى العدالة فى المدينة أى الدولة ، والأخلاق هى العدالة
فى الفرد ، ولا تعارض بينهما . وعلى ذلك تتصل السياسة عنده
بالأخلاق ، على أساس أن الغاية فى كل منهما هى الدولة . وكل ما فى
الأمر ، أن هناك عدالة بالنسبة للفرد ، وعدالة بالنسبة للدولة ، والأولى
منهما أساس العدالة بالنسبة للثانية .

ويتضح عدم فصل أفلاطون للأخلاق عن السياسة ، من نفس عنوان
أهم كتبه السياسية الخالدة ، ألا وهو « الجمهورية » ، أو بتعبير أصح
« الدستور العام » ، أو بالعنوان الدقيق الذى يعيننا تماما ويسندنا فى
بحثنا هذا ، وهو « فيما يخص العدالة » . ولا تعنى العدالة هنا ، شيئا
آخر ، سوى طريقة لتنظيم العلاقة بين المواطنين فى الدولة ، وهذا
هو قطب الرحى فى فلسفة أفلاطون الأخلاقية السياسية ، أو السياسية

* فيهر : تاريخ أوروبا فى العصور القديمة ، الترجمة العربية ، للدكتور إبراهيم
نصحي والدكتور محمد عواد حسين .

الأخلاقية . يقول (هيجل) عن مؤلف أفلاطون هذا ، بأنه لا يمثل أكثر من النظرية الخلقية فى الأخلاق العملية ، وفى الحياة السياسية ، عند الأغريق .

العدالة فضيلة الفرد ، حيث أن للنفس ثلاث قوى . أولاها وإعلاها القوة العاقلة ، ومركزها الرأس ، وفضيلتها الحكمة . وثانية هذه القوى ووسطاها القوة العصبية ، ومركزها القلب ، وفضيلتها الشجاعة ، وثالثتها واحطها القوة الشهوانية ، ومركزها البطن ، وفضيلتها العفة . ولا تتحقق العدالة فى الفرد ، الا بانسجام يتم بين هذه القوى الثلاثة ، فى هدى العقل . ونتيجة هذا الانسجام ، لا تتحقق الا باجتماع هذه القوى الثلاثة . وهنا نجد الحكيم يناجى باستمرار الله ، ويتأمل فيه ، كما يتأمل الفنان فى النموذج الذى يثير الهامه ويتبلور فيه . ومن شان هذا التأمل فى الله ، ان نلمس فى الحكيم صورة مثالية سامية ، تتحقق رويدا رويدا .

هذا ، والعدالة تجلب السعادة ، ويستتبعها الاحسان الى كل انسان دون تفریق بين عدو وصديق . لأن اساءة المسمى هى اساءة أولا لنفس هذا المسمى . فمن يرد بالشر على الشر ، انما يقوض بنفسه صرح عدالته . « أنا لا أبتغى ارتكاب الظلم ولا تحمله ، ولكن اذا وجب الاختيار ، « فانى أختار الثانى » (١) . « اننى اذكر أن يكون منتهى العار ، « أن اصفع ظلما ، أو تقطع اعضاءى ، أو أسلب مالى ، وادعى أن « العار يلحق بالمعتدى ، فالظلم أقبح وأخسر لصاحبه منه لضحيته » (٢) . قد نجد فردا عادلا ، بكل ما فى العدالة من معنى ، وتسقط المصائب فوق أم رأسه وتنهمر ، وتوجه اليه التهم وتكال ، ويسقى كئوس العذاب بأنواعها ، ويقيد بمختلف القيود ، ويوثق بشتى الأغلال ، ويكوى ويحرق ، ويضرب بالنعال ، ومع ذلك جميعه يحس فى قرارة نفسه ،

(١) فيثون .

(٢) جورجياس .

احساسا عميقا صادقا بالسعادة . فهذه النفس ذاتها ، هى ينبوع العدالة ، التى تنبعث من اعماقها . أما الطاغية ، الذى يستعلى ويتكبر ، ويظلم ويتجبر ، والسياسى الذى يبرع فى التدبير ، ويحذق نصب الفخاخ لكى يصيد خصومه ، لا يذوقان للسعادة طعما البتة ، وحسرى بنا ان نرثى لهما ، لان الظلم أول الشرور وأوخمها .

وفضلا عن ذلك ، فالظالم شقى ، اذا لم يمح ظلمه بالتكفير عنه . والتكفير هو الصبر على القصاص العادل . وفى هذا القصاص خير وعدل . وهو خير ضرورى بصورة قصوى لكى يستقيم النظام ، وتبرا النفس من أوخم ما يصيبها من شر ، أى الظلم . ويجب أن نقارن بين سلامة البدن الذى لم يمرض قط ، وبين سلامة البدن الذى عوفى ، بعدما اعملنا فيه الكى والنار ، والمبضع البتار . ان سلامة البدن سعادة ، وسلامة البدن فى الحالة الأولى سعادة من الدرجة الأولى ، أما سلامة البدن فى الحالة الثانية فدون الأولى درجة ومرتبطة ، من حيث السعادة . ان واجب المريض أن يسعى الى الطبيب ، ليخلصه من آلام المرض ، وذلك باللم الكى والشق . وبالمثل واجب المسيء ، أن يسعى فى الحال ، وفى التو واللحظة ، الى القاضى ، ليعترف له وإمامه بما اقترف ، ثم يصير على العقاب ، فى الصورة التى يقضى بها القاضى عليه ، سواء كان العقاب جلدا ، أو غرامة ، أو نفيا ، أو اعداما !

وقد يتساءل بعضنا : ان معظم هذه الآراء خلقية ، أو على الأقل ، هى أقرب الى الاخلاق منها الى السياسة ؟ والجواب : ان العدالة ليست مجرد فضيلة للانسان باعتباره فردا فحسب ، وانما هى أيضا خصلة فى البشر ، تجعلهم أهلا لكى يدخلوا مع بعضهم بعضا فى علاقات سياسية ، فى الجماعة السياسية ، أى الدولة . ان المجتمعات ممكنة فحسب ، بالقدر الذى يظهره أفرادها وجماعاتها ، من الالتزام الخلقى الذاتى ، نحو شتى أئنداهم ، ومختلف جماعاتهم ، فى هذه المجتمعات . اذ هم لا يستطيعون أن يأتوا من الأفعال أى فعل يحلو لهم مما يستطيعون القيام به ، ولا هم يقدررون على الاستيلاء على أى شئ قد يتاح لهم ، ما لم يكن هذا العمل أو ذاك ، يتفق مع العدالة أولا وأخيرا .

ان العدالة عند أفلاطون ، جماع الفضائل فى الفرد . وهى فى نفس الوقت ، الرابطة التى تربط بين المواطنين فى الدولة . العدالة هى الخلطة الذاتية التى تجعل الفرد (خيرا) من ناحية ، وتجعله (اجتماعيا) من ناحية أخرى . وهذا هو محور فلسفة أفلاطون السياسية، كما سبق القول .

سلم السوفسطائيون بأن العدالة ، أو الأخلاق ، ضرورة لوجود الجماعة السياسية . ولكنهم أنكروا أنها موضوع الامتياز البشرى . كما سلموا بأن على الانسان ان يركز طاقاته الفردية ، فى دائرة تنظيم الاهواء وضبط النفس ، حين يعيش مع غيره فى جماعة . بيد أنهم رفضوا القول بأن الفرد يصبح أفضل ، اذا سلك هذا السلوك . ومن ثم أتى أفلاطون بسياسة تنطوى على ضرورة الالتزام الخلقي الذاتى ، لكى نرفع من شأن الامتياز البشرى ، ولكى يصبح امتيازاً بالمعنى الصحيح . والالتزام الخلقي ، والقهر الاجتماعى ، اللذان تفرضهما الحياة فى جماعة سياسية ، لهما حقيقة واحدة ، ولا فرق بينهما يذكر . فالقهر الاجتماعى ، اكمال لفضيلة الفرد كحيوان سياسى . أى اذا كنت بصدد تنمية قدرتك كإنسان ، لتصل الى درجة الكمال ، حسب ما أنت ميسر له ، فعليك أن تخضع هذه القدرة لتنظيم القانون . وأى قانون ؟ أنه هذا الذى يربطك بأعضاء جماعتك السياسية الآخرين .

ويقال بأن هذا الجزء من فلسفة أفلاطون السياسية ، غريب على عقول كثيرة فى العصور الحديثة . فافكارنا الخلقية نتاج تقاليد ، قامت بعد فترة طويلة من نشاطنا البشرى ، ولم تحسب حساباً للتمييز بين ما هو « حق » من الناحية الأخلاقية ، وبين ما هو « مناسب » من الناحية السياسية . ان الدولة ، تبعا لفلسفات سياسية حديثة ، لم توجد الا لكى تفرض ما هو « مناسب » ، أما ما هو « أخلاقى » فليس فى مقدورها أن تفرضه . لأن الدولة توجد لكى تجعل (حياة الجماعة ممكنة) ، ولم توجد لتجعل الناس (أخيارا) .

والخلاصة ، أن القوانين التى تجعل (حياة الجماعة ممكنة) ،

هى القوانين نفسها ، التى تجعل الناس أختيارا . فلقد هيات الطبيعة الانسان واعدته ، ليكون حيوانا سياسيا . وفن الحكم تربية . والتربية تنمية قدرات المواطن الى المستوى الذى يمكن أن تصل اليه ، لصالحه وصالح الجماعة التى ينتمى اليها . يقول أفلاطون : « ينبغى أن أرغب » « فى أن يكون المواطنون على استعداد لاستمالتهم الى الفضيلة ، على » « قدر الامكان . وهذا ما سوف يكون غرض المشرع بالتأكيد ، فى » « جميع قوانينه » . ويقول أيضا : « ينبغى للرجل أن يتحمل جميع » « تلك الأحكام (النفى والطرد من القانون) ، فهذا أوجب له ، من » « أن يقبل مثل هذا الدستور ، الذى يجعل الناس أرياء . إذن ، » « ليكن ثنائنا على القوانين ، أو لومنا لها ، ليلها هذا الميل ، أو » « عكسه » .

لقد حض أفلاطون ، على لسان (ديون) الراحل ، أهل سيراقوزة ، الذين أوشكوا على أن يثيروا حربا أهلية ، من جراء وضع الدستور ، بقوله :

« يا أهل سيراقوزة ، اقبلوا بادئ ذى بدء ، أية قوانين ، تبدو » « لكم أنها لا تقضى الى تحويل أفكاركم وأهوائكم ، الى السعى وراء » « الربح والثروة . فالرجال أيضا ، فضلا عن الملكية ، أبدان وأرواح . » « انظروا الى امتياز الروح (أى الفضيلة) ، من بين هذه الأمور » « الثلاثة ، اسمى نظرة . ثم انظروا الى امتياز البدن ، على أنه » « يقلو امتياز الروح . وليكن اهتمامكم بالثروة ثالثا وأخيرا . لأن » « امتيازها يجرى بعد امتياز كل من الروح والبدن » .

وحين ننظر الى فكرة أفلاطون هذه ، نجد أن النفس ترتاح اليها ، وتحس فى ظلها بالرضا والطمأنينة . وهذا بدوره يجعلنا نميل الى أن نفترض ، أن الجميع يؤيدها ويوافق عليها . ومن الحكمة أن تكون هذه هى نصيحتنا التى ننصح بها الحكام فى كل دولة مثالية . ولكن الحقيقة ، أن الأهداف والأغراض العملية فى الحياة السياسية ، كما يعلم أهل الخبرة فى فن الحكم ، تجعلهم ينحدرون بذكاء ، بين يوم

وليلة ، من هذا المستوى المثالى ، أو يتجنبونه ، تحت ضغط الحياة الواقعية ولوازمها ، وظروف عالم البشر وضروراته القاهرة ، ومنطق السير على الأرض ، دون التخليق فى سماء الوهم . وهنا نجد الاختلاف الكبير ، بين أفلاطون وبعض فلاسفة السياسة فى العصر الحديث . ان (لوك) Locke مثلا ، يرى أن فضيلة المواطن ، ليست بالشئ الذى ينبغى للحاكم المثالى ، ان يبذل جهده من أجل ترقيتها ، فهى أمر يخرج عن نطاق التنظيم الذى تقوم به الدولة . ان قوانين الدولة ، تبعاً لراى (لوك) ، يجب ألا تتجاوز تنظيم ملكية المواطنين ، لا لأن الملكية أهم من الفضيلة ، ولكن لأن الفضيلة لا ينظمها سوى مجموعة أخرى من القوانين .

وعلى كل حال ، فلقد هوجم أفلاطون ، لأنه افترض أن حقيقة الالتزام الخلقى والقهر السياسى حقيقة واحدة . ولكن النتيجة هى ، الا فاصل بين الأخلاق والسياسة . لأن هناك (سيكولوجيا للفرد) هى الأخلاق ، و (سيكولوجيا للجماعة) هى السياسة . والعدالة أيضاً ، فضيلة خاصة وفضيلة عامة ، من حيث أنها خاصة تحفظ الخير الأسمى للفرد ، وعامة تصون الخير الأسمى للدولة . وهذان الخياران خير واحد . وقوى الفرد ، اذا صلحت ، وحسن ضبطها وتوجيهها ، شكلت جماعة سياسية متجانسة صالحة . ففي الدولة ، كما قال أفلاطون نفسه ، يتحول موضوع العدالة ، من البحث عنها غاية للفرد ، الى البحث عنها غاية للدولة . لقد سلم أفلاطون بوجود اتساق ضمنى ، يربط بين الفرد والمجتمع ، وكذلك بين المجتمع والفرد . ولقد فسر هذا الاتساق ، باعتبار أنه ضرب من (التوازى) . فلكل « من الفرد والدولة ، أصل مشترك واحد ، يحول دون أن يكون الخير فى أحدهما ، مخالف « مخالفة أساسية للخير عند الآخر »* . ومن مصلحة الفرد ، أن يعيش فى دولة تقوم بحمايته ، وتسهر على اشباع حاجاته ، وتحقيق كماله

* جورج سبين : تطور الفكر السياسى ، الترجمة العربية ، للإستاذ حسن جلال العروسى ، طبعة دار المعارف ، ص ٦٤ .

المنشود . ولا قيام لهذه الدولة ، الا اذا تخللت العدالة ممارسة ، كل أركانها ، بالنسبة لكل جماعاتها وأفرادها ، حتى تنأى عن الظلم والانتقام . لأن أفرادها لن يكونوا موضع خير لها ، ولا يربطهم بها ولاء . وهنا لا تجد الدولة لنفسها من أبنائها حماة وحراسا ، وذلك للفوارق الصارخة بين أبنائها .



أما أرسطو ، فنجد به دوره لا يفصل بين الأخلاق والسياسة . وشأنه في ذلك شأن سقراط وأفلاطون . بيد أنه كان أكثر واقعية من أستاذه أفلاطون ، الذى أسرف فى مثاليته . فإرسطو يعتبر الأخلاق متصلة بالسياسة ، أو هى بالأحرى مقدمة لها . فلكى يكون علم الأخلاق كاملا ، لابد من البحث أيضا فى السياسة . ان الأخلاق تبحث فى أخلاقية الفرد ، وفى أخلاقية الدولة . والبحث الأول هو علم الأخلاق ، والبحث الثانى هو علم السياسة . فالأخلاق تنظر فى أعمال الانسان ، ولذا فهى عملية ، بينما الانسان (حيوان سياسى بطبعه) ، اذ لابد له من أن يحيا فى (مدينة) ، أى (دولة) ، حتى يتحقق كماله . وتدبير المدينة هو السياسة ، والأخلاق جزء منه . والسياسة هى قمة العلوم العملية جميعا . وهى التى تستخدم هذه العلوم من أجل غايتها وخيرها ، بينما الأخلاق تبحث فيما ينبغى العمل به ، وما ينبغى الانتهاء عنه ، وذلك لتنظيم الحياة بالقانون . وهذه الغاية نفسها ، هى غاية الفرد نفسها . وفيها خيره وصلاحه ، مع أنها غاية (مدينة) أى (دولة) يأكملها . اذن ، لابد من أن ترتبط الأخلاق بالسياسة ، طالما أن أخلاق الفرد ، لن تتحقق غايتها الا فى الدولة ، وفى الحياة الاجتماعية ، ومادام بلوغ الفرد غايته بدون هذه الحياة ، أمرا مستحيلا .

ولبيان ذلك نقول : للطبيعة غاية ، وللشخص غاية . وغاية الفرد ، قد تكون وسيلة لغايات أخرى ، وهكذا دواليك ، حتى نصل فى النهاية ، الى غاية لا تكون وسيلة لغاية سواها ، بل تكون غاية فى حد ذاتها أخيرة ، لا تتغير . وماذا عسى أن تكون هذه الغاية التى لا تكون وسيلة

لأسوأها ؟ انها السعادة ، ضالة الانسان المنشودة ، وهى التى يبحث عنها ،
ويسعى اليها .

وللطبيعة غاية ، وللدولة غاية . وهاتان الغايتان غاية واحدة ،
وهى السعادة . تسعى الدولة لاسعاد افراد شعبها . وبدون الدولة ،
لا تتحقق هذه السعادة . لأن الانسان لا يكون انسانا الا بالحياة فى
دولة ، لأنه (حيوان سياسى بطبعه) . ان من لا يعيش فى جماعة ، او
هذا الذى ليست له حاجات اجتماعية ، لأنه يكفى نفسه بنفسه ، اما ان
يكون بهيمة من البهم ، أو الها . اذن ، الحياة فى دولة ضرورة للفرد
لاغنى عنها ، وخاصة أن هذه الحياة هى التى تزرع فى الفرد الفضيلة
وتنميها ، وتعين الفرد لكى يفوز بها . فلولا الحكومات ، ما أمكن
تحقيق النظريات الاخلاقية . وقصارى القول ، فللفرد غاية ، وللدولة
غاية ، والغاية الثانية تشتمل على الغاية الاولى وتحتويها . وبعبارة
أخرى ، للفرد والدولة غاية واحدة ، هى السعادة .

هذا ، ونظرية أرسطو فى الفضيلة مشهورة . فالفضيلة عنده وسط.
بين رذيلتين . فالتهور مثلا ، طرف وهو رذيلة ، والجبن هو الطرف
الأخر ، وهو رذيلة بالمثل ، والوسط بين هذين الطرفين (هاتين
الرذيلتين) هو الشجاعة ، وهو فضيلة . ولكن كيف يمكن معرفة هذا
(الوسط) ؟ ان هذه المعرفة ، تتوقف على ظروف كل فرد ، وما يكون
وسطا فى حالة ، لا يشترط أن يكون وسطا فى حالة أخرى عند فرد
آخر . ويلاحظ أن (نظرية الوسط) هذه ، هى التى يستخدمها أرسطو ،
فى بيان (شكل الحكم الأمثل) ، من بين الأشكال المختلفة . وهذا
يوضح لنا فى هذا الصدد ، منذ أول وهلة ، مبلغ الاتصال الوثيق بين
الأخلاق والسياسة عنده . يقول أرسطو : ان كل شكل من أشكال الحكم ،
له مبدأ خاص به . وهذا المبدأ وجيه بعض الوجاهة ، وليس كل
الوجاهة . وهو صحيح بعض الصحة ، وليس جميع الصحة . ولذلك
فلا يمكن لنا أن نفضل ، بصورة مطلقة ، شكلا من هذه الأشكال على
شكل آخر ، باعتبار أن الشكل الذى نؤثره ، هو شكل بلغ حد الكمال على
الاطلاق . ولذا يجب ألا نختار نظاما ما ، بدون أن نقيسه بمقياس
(نظرية الأوساط فى الفضيلة) هذه ، حيث أن أفضل النظم السياسية ،

هو الذى يكون (وسطا) بين نظم متطرفة . ومن ثم فخير نظام للحكم هو الذى يقوم على الطبقة المتوسطة ، من بين طبقات المجتمع الثلاثة ، فمثل هذا النظام ، يجمع بين الأوليكارشية (حكم القلة) وبين الديمقراطية . وهو الذى يمكنه أن يقاوم شطط الأحزاب واسرافها الحزبى . وهو بذاته صمام أمن ضد المناورات ، التى قد تتم عن طريق اتحاد أو تواطؤ ، تقوم به الطبقة الأرستقراطية مع الدهماء . وذلك جميعه يرجع الى حقيقة أن الطبقة المتوسطة ، أكثر الطبقات تأييدا من الطبقات الأخرى . والخلاصة ، (اصلح حكومة) لشعب ، هى (أنسب) حكومة له بالنسبة لظروفه هو بالذات . وذلك على الرغم من أن أرسطو فصل القول فى الحكومات الصالحة ، وذكر عددها ، وبين خصائصها ومميزاتها .

وفى الفترة التى جاءت بعد افتتاحه (اللوقيون) Lyceum بمدّة غير وجيزة ، نجد أرسطو يوسع تعريفه للسياسة ، ويمنحها بعض الاستقلال عن الأخلاق ، ويفصل بينهما بعض الفصل ، لكى يدخل فيها ، ما هو واقعى وتجريبى ، ويدخل فيها أيضا (انكتاب العلمى) له فى فن الحكم ، ليكون هذا الكتاب فى متناول الحكام أنفسهم ، وغرضه من ذلك أن يبين امكان قيام سياسة تجمع بين المثالية والواقعية معا .

وقد يبدو من هذا جميعه ، أنه قصد الفصل بين الأخلاق والسياسة . ولكن ذلك لم يكن الا بالقدر الذى أشرنا اليه فيما سبق ، من حيث أن السياسة تحيط أيضا بمعرفة (اساليب سياسية) ، على الرغم من أن مؤداها قد يكون غير أخلاقى . ومع ذلك ، فلا نستطيع أن نذهب ، الى أنه لم يظل مخلصا وفيا للمثالية قادة الفكر اليونانى ، وعلى نحو ما أشرنا اليه ، وعلى نحو ما سنتحدث عنه فيما بعد . وعلى ذلك فلم يكن أرسطو فى هذا الموضوع نغمة نشاز فى سيمفونية توفيق هؤلاء بين الأخلاق والسياسة ، والربط بينهما . وقد يكفى أن نقول هنا بأنه جعل الأخلاق بالنسبة للدولة هدفا أخيرا ، وغاية نهائية . فالدولة عادة تضامن بين أفرادها ، ليعيشوا معا لتحقيق (أفضل) حياة ممكنة . وصورة هذا التضامن ، أو بالأحرى هذه المشاركة الشاملة ، هى الصورة الوحيدة ،

التي يمكن للمواطنين والأفراد من داخل أطارها العالى والسامى ،
واللازم والضرورى ، أن يحققوا فيها وبها (الفضيلة) ، للارتقاء الى
أعلى درجات السلم الأخلاقى .



وهكذا كان موقف هؤلاء القادة فى الفكر الاغريقى من مشكلة
العلاقة بين الأخلاق والسياسة . ويمكن أن نعزو موقفهم هذا ، الى
سعيهم نحو علاج ناجع شاف لتخليصهم من ويلات وآفات ما عرفوا به
واشتهروا ، وهو (الداء الاغريقى القديم) ، (حب الفرقة) ، على
حد تعبير (بوترو) Boutroux . ففى الداخل ، كان الدستور الاغريقى ،
سواء كان دستورا لديمقراطية ، او لحكومة اقلية (أوليكارشية) ، يخصص
ببساطة ادارة (الدولة - المدينة) ويقصرها فقط على طبقة ذات (امتيازات
محلية) . فكان من شبه المحال ، أن يقوم اتصاد بالمعنى الصحيح
المتكامل ، بين المدن الاغريقية ، التى تناثرت حول حوض البحر
المتوسط ، أو أن يقوم بينها تعاون مثمر للجميع ، يحقق للجميع هدفا
مشتركا . فكل (دولة - مدينة) كانت فى قبضة فئة قليلة ، لا يتجاوز
عدددها مئات الرجال . وكان هم كل فئة من هذه الفئات ، أن تظل كل
(دولة - مدينة) ، منفصلة ومنعزلة عن المدن الأخرى . ولم تكن هناك
قوة تستطيع أن توحد الاغريق ، سوى الغزو الخارجى . وحتى مثل
هذا الغزو ، حينما تم أخيرا ، لم يكن له قيمة ، حتى بالنسبة لهم
بالذات . وفى الخارج ، كانت هذه المدن ، للأسف ، تتحالف مع
الأجانب ، ضد المدن الاغريقية الأخرى . فاسبرطة تتحالف مع الفرس ،
وتضخى فى نفس الوقت بمصالح أيونيا ، مرضاة لحفاائها الأجانب .
وبالمثل تتحالف أثينا نفسها مع الفرس ، عندما استحكم العداء بينها
وبين أسبرطة . ولقد استشرى هذا الوياء الاغريقى القديم (حب
الفرقة) ، الى حد أن وجدنا (اكسوفون) تلميذ سقراط ، ومعه شرذمة
من أهل أسبرطة ، يحاربون تحت علم الفرس ، من أجل مصلحة فارس .
والثابت أن الفرس كانوا قد أقسدا ضمائر الأحزاب السيامية الاغريقية ،
بسحر الذهب وبريقه ورنيته ، مما جعل المواطنين ينفضون من حول

(ايزوقراط) الحكيم ، وهو يدعو بأقوى همة له ، وبأعلى صوته ، الى ان يتحدوا ضد الأخطار المشتركة !

وكان هذا أقصى ما أمكن للمعرفة الاغريقية ان تبدأ به وتنتهى اليه . ولم تكن له قيمة سوى المبادرة التى يادروا بها للاستجابة على ما عن لهم (بالفتحة المشددة على النون) من أسئلة . وكانت هذه المبادرة بمثابة التحدى لأول مرة ، للعالم الذى يعيشون فيه ، ولأسلوب حياتهم فى (المدينة - الدولة) ، التى ولدوا فيها . وهذه المبادرة تشير لنا الى ان العقل الاغريقى بدا له ان فى مقدوره ، ان يغير الظروف التى تحيط به ، والحياة التى يعيشها منذ ماضى الزمان .

وقد يمكن أن نلتمس عذرا لهذا العقل . فقد أحاطت به من جوانب شتى ، حواجز محكمة حوله . لم يسلم منها الا فيمسا ندر . وكان من بين أهم هذه الحواجز والقيود ما شكل عندهم أفكارا عديدة . فاولا ، كانت فكرتهم عن جغرافية مدنها فكرة ناقصة تافهة ، لم تتجاوز حدود مدنها والبحر المتوسط ، أما العالم جميعه ، فلم يكن عندهم سوى مسطح لا نهاية له . وثانيا ، فكرتهم عن الآلهة المتعسدين المختلفين ، الذين عجزوا عن حمايتهم . وثالثا ، فكرتهم عن القضاء والقدر . ورابعا ، فكرتهم عن القبيلة ، وقد أدانت نفسها بالانحطاط . وخامسا ، فكرتهم عن الرق . وقد كانت غالبية سكان (الدولة - المدينة) عبيدا ، إما القلة فكانت أحرارا . ولم يتصوروا أن إلغاء الرق والقضاء عليه ، أمر ممكن وضرورى ، لأن من شأنه فى حقل السياسة ، أن يطبع (السيد) مالك العبيد بطابع (الفئة الممتازة) . والرق ، وفى حد ذاته ، يتنافى ويتجافى مع جميع المعانى السياسية والأخلاقية والانسانية ، وخاصة وأن الأرقاء ، لم يكن لهم بتاتا مكان فى الديمقراطية الاغريقية .

وكان من بين هذه الحواجز أيضا ، فكرتهم السياسية المشوشة . وكان يمكن أن تكون هذه الفكرة على درجة عالية من الأهمية ، بالنسبة لنظام (المدينة - الدولة) ودستورها . فهذا الدستور أناط الحكم بقلّة من الأحرار عملت لصالحها ولا سواه ، كما قلنا ، حتى غدوا « صما وعميانا » « عن عدم استقرار (دولة - المدينة) ، وعن عدم استتاب أمنها فى »

« الداخل والخارج ، وعن ضرورة توحيدها فى وحدة فعالة » (١) .
ويجب ألا يغيب عنا، أن (دولة - المدينة) هذه، هى التى كانت تقوم بنفى
خير أبنائها وأصدقائها سياسيا . ولقد كان من شأن هذه الحواجز أيضا،
وهى التى قيدت العقل الاغريقى بقيودها ، أن أوضحت حاجته الى قدر
أكبر من امكانيات المعرفة ، وخاصة المعرفة التاريخية . فلم يكن للاغريق
أى قسط كبير يعول عليه ، من العلم بتاريخ البشر وماضى البشرية .
فكل ما كان فى متناولهم فى شتى فروع المعرفة ، وفى أحسن الظروف
« بضع تخمينات تتم عن طريق فكر صائب » (٢) .



أجل ، كانت هذه من أهم القيود والحواجز التى قيدت العقل
الاغريقى . وقد اعتمدنا فى تحديدها على المؤرخ الفذ ه . ج . ولز
H.G.Wells فى موسوعته التاريخية حيث يقرر خلو « عالم »
« أفلاطون وأرسطو و (ايزوقراط) ، من أى معين من المراثيات »
« التاريخية » (٣) ، وحيث يصور لنا فكرتين ، (فكرة العلم) ، باعتبارها
« أعظم الأفكار الانسانية وأسماها (٤) » . وهذه حقيقة ، وأى حقيقة ،
« اذ ليس هناك قانون أو شرعة أعظم من المعرفة » ، بينما « الجهل »
« خراب الدول » وثانيتها (فكرة التاريخ والفلسفة) ، وقد أصبحت
حينذاك ذات معان سهلة ميسورة ، وأصبح نقلها أيضا الى الناس ونشرها
بينهم ، أمرا سهلا يسيرا . هذا ، ونجد ه . ج . ولز ، وقد اتخذ
(هيرودوت) - و (أرسطو) طرازين مثاليين (لفكرة العلم) ، على
أساس أن (كلمة العلم) « فى أوسع معانيها تشمل التاريخ ، وتدل على »
« صورة للانسان واضحة ، فى علاقاته بالاشياء حوله » (٥) . ويتضح لنا

(١) ه . ج . ولز : معالم تاريخ الانسانى ، الترجمة العربية ، للاستاذ توفيق

جاويد ، المجلد الثانى ، ص ٣٣٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٣٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٣٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٣٣٧ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٣٧ .

من خلال ذلك ، أن المؤرخ الكبير انما قصد بالتاريخ ، معناه فى صورته المتميزة ، عن مجرد (المدونات التاريخية) ، ذات (السمة الكهنوتية) ، لبناء عن تلك (التخمينات) التى سبق أشارتنا إليها منذ هنية ، على الرغم من أنها كانت تتم عن « طريق فكر صائب عند الاغريق » .

ومع ذلك ، تألق الفكر الاغريقى عند كبار رجاله وقادته . الا أن (أرسطو الواقعى) ، نراه عند ه . ج . ولز ، وعند غيره ، سواء من زمرة المؤرخين ، أو من كوكبة النقاد والمفكرين ، فى التاريخ والفلسفة ، قد أضفى على جبين هذا التالىق الاغريقى ، مزيدا من السناء والرواء ، وذلك بالاشادة ببداية العقل الاغريقى . ولا غرو ، فلاغريق « أهل » « ذكاء وسرعة بديهة » ، كما قال عنهم (هيرودوت) أبو التاريخ . ومرد هذا السناء والرواء ، انما هو ميل أرسطو الى الواقع والتجربة ، وتقريبه لفكره من التجارب والمشاهدات والتاريخ ، وانحيازه فى أوج فكره العظيم الى (الطبيعة) فى مقابل المظاهر والتقاليد ، ومزج البارع الاستقرأ التجريبيى بالاعتبارات النظرية للمثل (بضم الميم) : وإدراكه الاجتماعى الذى اكتسبه ، نتيجة لتأملاته ودراساته الاجتماعية والسياسية والبيولوجية ، وصبغه دراساته بصبغة التاريخ ، فى أحيان كثيرة ، حتى قيل ان دراساته أصبحت « دراسات تاريخية أكثر منها » « فلسفية » (١) . والأهم فى مقامنا هذا ، أن علم السياسة عنده أصبح تجريبيا ووصفيا أيضا ، ولكن بصورة غير خالصة (٢) . وفضلا عن جميع ما ذكرنا عن (أرسطو الواقعى) ، يجب ألا ننسى « قوته الخارقة » «فى التنظيم المنطقى ، الذى يطبع فلسفته فى جملتها (٣) » ، وإلى هذه القوة عنده يعزى الفضل فى قدرة أخرى له ، من حيث استطاع « أن » . «يحدد الفروع الرئيسية للمعرفة العلمية تحديدا ظل قائما حتى العصور»

(١) جورج سباين : تطور الفكر السياسى ، الترجمة العربية للاستاذ حسن جلال

العروسى ، ص ١١٢ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤٩ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٦ .

« الحديثة » . وما أوجبنا أن نعيد ذكر ، ما سبق أن أشرنا اليه إشارة سريعة ، إلا وهو توسيعه لتعريف السياسة الجديدة عنده ، لكى يحتضن ما هو تجريبي وواقعي ، والصكومات الواقعية ، والكائنة ، وعلى الاخص (الكتاب العملى) له ، فى فن الحكم الجديد عنده ، ليكون فى إيدى الحكام ، الذين يحكمون حكما جد بعيد عن المثالية (١) . وقد يعزى الى تلك القوة الخارقة أيضا فى التنظيم المنطقي ، وهذا التوسع فى تعريف فن الحكم الجديد ، وما هو سواهما ، ما ظهر من تفرقه بين الاخلاق والسياسة ، فى بعض النواحي . والواقع أن هذا التفرق ، جاء منه دون قصد (٢) ، وإنما هو « المنحنى الجديد ، فى فن الحكم ، » « هو الذى جعله موضوعا للبحث مغايرا للبحث فى المبادئ الاخلاقية ، » « من الناحية الفردية والشخصية (٣) » . هذا من جانب ، ومن جانب آخر ، تلقى هذا التفرق ، غير المقصود عنده ، قد نز من قوته الخارقة فى التنظيم المنطقي (٤) ، السابقة الذكر من تونا .

وعلى كل حال ، فلا شك أن (أرسطو الواقعي) ، لم يتنكر لمثاله السياسى الاعلى ، وكذلك لمثله الأخرى ، حيث تسود الاخلاق فيها ، وحيث تلمس حرصه على الابقاء عليها ، كما كانت عندما وضعها من أجل الدولة . لتظل جميع هذه المثل غايات كبرى لها ، فى وجودها وتواجدها . فالدولة عنده « شئ طبيعى » أيضا ، وهذا الشئ هو الذى يهيم من داخله ووجوده ، جميع الظروف والأحوال للوصول الى أعلى مرتبة من الارتقاء الخلقى (بضم الخاء واللام) ، للفرد ، والدولة . وهكذا ، وكما سبق أن قلنا وطبقا لذلك ، يظل أرسطو نغمة غير نشاز فى سيمفونية الربط بين الاخلاق والسياسة ، عند قادة الفكر الاغريقى .



(١) المرجع السابق ، ص ١٢٢

(٢) المرجع السابق ، ص ١٣٥

(٣) المرجع السابق ، ص ١٣٥

(٤) المرجع السابق ، ص ١٣٥

والآن ، كم يبدو لنا ، ونحن نبحت في السياسة والأخلاق ، ربطا بينهما وتوفيقا ، أو فصلا بينهما وتطليقا ، أو بين بين ، أن من الخير الذي يصح صحة الصحيح أو الأصح ، أن نتناول الموضوع ، من خلال النظريات والممارسات ، في مجرى التاريخ ، دون اهمال لما قد يصادفنا على شاطئيه متصلا بالموضوع ، وذلك على مر الاجيال ، ومع كر الغداة ومر العشي . والتاريخ عادة يتعامل مع (اعمال) قادة الدول ورؤسائها ، وسائر الأبطال ، وبالمثل يتعامل مع (أفكار) قادة الفكر ، وكبـُـر الفلاسفة ، وأصحاب المذاهب .

وازاء ذلك ، فثمة خطوات كتبت علينا ، لنخطوها في هذا المقام . وهى أن نقوم بطى أحقاب وقرون من التاريخ ، ثم نقفز من فوق هذه اللقافة التى جاءت من طينا (بفتح الطاء والكسرة المشددة فوق الياء) ، لنصل من حيث نحن فى هذه العصور القديمة ، لنتتهى عند (عصر النهضة) ، أو (البعث الجديد) ، لنهبط فى ايطاليا ، وعلى أرض فلورنسا ، وعلى ضفاف نهر الارنو الجميل . وذلك ، حتى نلتقى ونطرح ، مدققا فى التاريخ أحكام بثاقب فكره ، فحص التاريخ وتمحيصه ، فكان الدارس المحقق للتاريخ ، وقد عرف خالصه وكنهه ، على شاشة السياسة والطبيعة البشرية . اما بغيتنا هنا فهى أن نضع أمام هذا المدقق المحقق ، فى زمانه ومكانه ، موضوعنا هذا ، ليحدثنا هذا المحقق المدقق ، بما رأى ، وبما تراءى له . فماذا عسى أن يجهر أو يهمس به من قول ؟ وماذا عسى أن يثير جهـره بالقول أو الهمس ، من عواصف قليلة أو شتى ؟

الفصل الثاني

البحث الجديد

يقول (جورج سانتيانا) George Santyana فى أحد أناشيده :
خلق الله آدم مرتين ، مرة حين خلق آدم ، وأخرى حين خلق
(شاكسبير) . ونفس القول ، يصدق على واحدة من روائع (ميخائيل
انجلو) Michael Anglo ، وهى (لوحة الخلق الجديد) ، على
سقف (كنيسة مسيتين) Sistine Chapel بروما - لا موجود سوى
الله ، والعالم وشيك الخلق . فأوجد الله الخالق النور والظلام ،
والشمس والقمر ، وفصل الماء عن اليابس ، وسوى آدم ونفخ فيه من
روحه . ان آدم الجديد ، له نفس صورة آدم القديم ، ولكن يفوقه نبوغا
وعظمة ، ومجدا وعبقرية ، وطاقة وقدرة . وجميع هذه الامكانيات ،
أبدع وأقوى مما كانت فى خلقه القديم . فالجسم بلا دنثار أو أزار ،
ولا حياء ولا خوف ولا خفر ، ولا جبن ولا حيطة ولا حذر ، تقطر
القوة من عضلاته ، بل تكاد تتدفق . وملامح وجهه تنم بجرأة عن الفتوة
والقوة . وهذا الانسان الجديد ، يسعى ما وسعه السعى ، فى حومة
الكد والجد ، وقد ملأ تجويف صدره من نسيم الحرية ، وأخذ ينطلق
الى آفاق الحياة ورحابها ، فازعا الى النور ، فى لهفة وشوق وعظما .

وكان الفنان الخالد ، أراد أن يصور لنا (عصر النهضة) ،
ويكفيينا شر الضلال ، لو أردنا تعريف هذه الحركة فى التاريخ . لأن
التعريف ، مهما كان الأمر ، يجعل المرء يتردى أحيانا فى حفرة الخطأ
المظلمة . أن النهضة لم تكن سوى حركة انطلاق ، لتجديد قوى (الكون

الصغير) أى الانسان ، وقد رفع الى ما يقرب من مراتب الآلهة ، للايمان بعزته وقوته ، ولإيقاظ شعوره بذاته ، ولإحياء احساسه (بالكون الأكبر) أى الطبيعة التى يحيا فيها، بل ويحاول السيطرة عليها، لكى يذوق الجمال ما قدر له الاحساس به ، دون قيد يقيدده ، أو موجه يوجهه الى ناحية دون غيرها . وهذه الحركة لم تسكن لقرنين من الزمان . وخضعت عجلتها لمنطق الحركات فى التاريخ . فكان لها مبشرون وأنبياء ، وحرّاس وأمناء ، عاشوا على دفئها وحرارتها ، وسهروا العمر يحافظون على شعلتها ونورها . ولقد سرى تيارها فى شتى البقاع (ايطاليا ، ألمانيا ، وفرنسا ، وانجلترا ، وأسبانيا) . وأخذ يتنقل بين شتى النواحي والأرجاء ، ثم يترك وراءه عالما جديدا ، ونديا طريفة . ولم تكن النهضة تيارا بمعنى الكلمة ، وإنما على سبيل المجاز . لقد كانت بالأحرى ، أشبه ما تكون بظاهرة من الظواهر الطبيعية ، وهى ظاهرة (الجو) الذى أحاط بالانسان ، فأخذ يتنفس فيه لكى يستمتع بالحياة ، ويذوق جميع طعمومها بكل جرأة ، ويفهم مختلف معانيها بكل جسارة ، وينعم بما شاء أن ينعم به ، من صورها الجميلة .

• وكان الدافع الى هذا (البعث الجديد) ، أى الميلاد الجديد ، دافعا شاملا ، سبقه وقدم له ما يشبه الكشف والتجلى - كشف العقل ، واجتلاء امكانيات الانسان . اذ كانت (النهضة) ، على هذا الأساس ، حالا من أحوال العقل ، أكثر من أن تكون نتائج تبلورت . وهذا هو السر ، فى أن هذا البعث ، حين تبلور فى بللورة الطقوس الجمالية ، تردى فى الهاوية ، ولقى حتفه . ولكن قبل ذلك ، كان واجبه المعقد قد كمل ، وتميزت عناصره ، ومن بينها عنصران من عناصر هذا البعث فى غرب أوروبا ، وهما التحرير والتعبير .

لقد كانت النهضة تعبيرا غير محكم ، عن صور كثيرة من صور الصدور : الإصلاح الدينى ، وإحياء الفن ، والثورة على الروح المدمر، واتساع الأفق البشرى اتساع أفق العالم . ولو أردنا أن نرجع الأمر ، الى أسباب أخرى خارجية ، لأرجعناه الى أسباب كثيرة . فأولا ، نفق وحش الاقطاع البشع ، ثم ركله الاحرار فى النهاية . وتكرر قيد من قيود

المسلطة الجبارة ، ونال الفرد حريته . واستولى الكترك على القسطنطينية عام ١٤٥٣ ، وهرع المدرسيون الاغريق الى الغرب ، ومعهم غنائم المخطوطات ، وآيات من الفن منحوتة ، وكشفت الطباعة ، فدفعت بالكتاب الى ايدي الجماهير تتناوله وتتداوله ، وعرفت أمريكا التي أثر كشفها تأثيرا هائلا على التجارة والثروة والنقل . وهذه الاحداث التاريخية كانت بدورها ، امارات مظلورة ، لقسوة دافعة ضخمة ، اندفعت من باطن الفرد وهو يؤكد ذاته ، ويؤكد الطبيعة أيضا ، ويحاول السيطرة عليها ، وهو يتلهم الى المعرفة من أجل المعرفة ، وإلى التحرر الفكري من كابوس المنطق المدرسي العقيم ، والتمرد على غاية (الكيمياء السحرية) ، وهي الحصول على (حجر الفلاسفة) .

ان (رابليه) على حد تعبير هـ . ج . ولز H.G.Wells ، انفجر كبركان من الحمم صاخب محرق ، يقدم إلينا أميره (جراجنتوا) Garagantua ، أى (الطفل المارد) ، الذى ولد فى هواء العراء ، وتحت قبة السماء مباشرة ، وأخذ يدور بانفه فى كل اتجاه ، يشهق بعمق ويملا رثيته من نسيم الحياة . ان (رابليه) يقدم لنا بذلك ، رمزا حيا واعيا (لطفل النهضة) ، الذى طلع على الدنيا ، وقد فك قماطه وتحرر منه ، عطشان يريد أن يطفىء ظمأه بالشرب العميق ، تواقا الى النمو والشبوب بقوة ومرعة ، كى يستطيع أن يحطم الحواجز المصطنعة ، التى حرم عليه بعض رجال الكنيسة الوثوب من فوقها ، أو مجرد الاقتراب منها أو لمسها . ولقد رغب (طفل النهضة) هذا ، فى أن يعيد للحواس وظائفها ، اذ كان نفر من هؤلاء قد علمه دون امانة ، ولعة فى نفسه ، أن يحتقر الحواس . لقد انكشف الجمال للانسان وتجلى ، وذاق البشر السرور واللذة ، وكأنهما لم يكونا من قبل ، أو كأنهما عادا من جديد ، بعد أن تعلم الانسان ، أن هذه الأمور ، من الد أعداء المسيحية . وقد كانت المخطوطات التى وجدها ، والمتايل والتحف التى عثر عليها ، مصدر الهام للانسان ، ومنبع وحي له ، فغمرته نشوة عجيبة انغمس فيها ، وسرت فى نفسه سكرة لطيفة . وفى غمار ذلك ، قدر الانسان الطبيعية ، وآمن بالبدن ، واعتبره دليلا على قوة الروح ، لا عدوا لها أو منافقا .

وهنا نصل الى العنصر الثانى من عناصر (النهضة) ، وهو التعبير .
والتعبير يلزم له ، أن يشعر الانسان بما يعبر عنه . والتعبير ، سواء
باللفظ والعبارة ، أو بالرسم والحجارة ، كان سائجا فى العصور
الوسطى ، وكان وصفا رمزيا ، يقيد فى أغلب النواحي قيد العرف . ولكن
حين أصبح الانسان أكثر شعورا بذاته ، وأقوى اتصالا ووعيا للكون الذى
يعيش فيه ، أى حينما استيقظ الانسان على الشعور بالجمال ، واشتعل
أفعاله به وأضاء ، بحث عن التعبير فى قوالب الفكر ، أى اللغة .
لا اللاتينية ولا الاغريقية ، ولكن لغة الأرض التى يعيش عليها ولها ،
أى فى لغة بلاده ووطنه وقومه . وهذا لا يعنينا فى حد ذاته ،
وانما يعنينا فحسب ، من حيث أن هذه اللغة ، قد أصبحت قلبا لمصب
الشعور القومى فيه ، اذ بدأ الانسان يشعر هذا الشعور فى هذه الفترة
من التاريخ . ان (النهضة) ، لم يكن يقدر لها أن تكون بمعناها
الحقيقى ، دون قيام الحماس العقلى ، كوسيلة لنشر المعرفة . ويبدو
أن هذا الحماس ، هو الذى أوجد الطباعة وكشف عنها ، عندما أصبح
تيار هذا الحماس قويا جارفا ، وأراد أن يستقل بمجرى خاص به . ان
الطباعة أصبحت وسيلة من أهم وسائل الثقافة والتثقيف ، واهصاب
العقول واثرائها ، اذ جعلت الكتاب فى متناول أكبر عدد من الافراد ،
وأطلقت الأبصار والأفكار من معاقها ، وقضت بالا تظل حبسية تحتكرها
فئة قليلة وتتحكم فيها ، لأن الكتب أصبحت رخيصة جدا ، وذلك حينما
باعته (مطبعة آلدن) Aldin Press فى فينسيا الكتاب بما
يساوى خمسة قروش ، أو دون ذلك (١٤٧٤) .

وهنا يتساءل المرء : هل الأفكار والرجال ، هم الذين يخلقون
الحركات ، أم الحركات هى التى تخلق الرجال ؟ اننى أميل الى الاجابة
التي تجمع بين شقى هذا التساؤل . فكل حركة لها محركون ودعاة .
وكل داعية يسير فى اثر داعية ، يؤثر فيه ويتأثر به ، حتى يقدر للأفراد
المفردة ، أن تتكتل فى جماعات صغيرة بادئ الامر ، ثم تتطور هذه
الجماعات الى حشود ، وما كان فرديا مفردا يصبح شاملا عاما . وحينئذ
يبدو لنسنا ، وكأن الحركات هى التى تلد الرجال . لأن مع حاجات
الجماعات ، يقفز من البشر أبطال يحملون المشاعل ، ويحققون هذه

الحاجات . وما أشبه الحال فى هذه الدائرة ، بالمغناطيس ویرادة الحديد . المغناطيس یمغنط كل حبة من حبات البرادة ، ثم تصبح كل حبة بدورها مغناطيسا قائما بذاته ، يؤثر فى غيره ويتأثر به .



وعلى كل حال ، فقد سرى تيار (النهضة) فى غرب أوروبا . ولكنه كان قد اندفع بقوة كبرى فى إيطاليا . وأصبحت هذه البلاد المعین الأول ، الذى ورد اليه الناهلون من هذا التيار . وفى كل قطر ، تشكلت النهضة بشكل خاص به ، يتلاءم مع خواصه العقلية ، وسماته الروحية والنفسية ، وظروف حياته ، وأحواله الاجتماعية . ان (رابليه) یحدثنا ، كيف أن الباحثين عن معبد (باك بك) Back Buck ، حينما عثروا علیه ، ووصلوا الى المذبح ودخلوه ، قدمت اليهم الكاهنة النبيذ ، فتناولوه شربا وغيا . وعلى الرغم من أن الشراب كان واحدا خالصا ، وله طعم واحد بطبيعته ، الا أن تذوقه تباین بتباين الشاربين واختلاف تذوقهم له ، فاختلف استمراؤهم لهذا النبيذ . وهذه الحالة نفسها تصدق كل الصدق ، على خمر (النهضة) ونبيذها .

ولقد اختلفت مذاقات (النهضة) فى إيطاليا نفسها ، تبعا للخصائص المميزة لروح كل مدينة . فكل مدينة كبيرة أو مقاطعة ، لونت (النهضة) وصبغت بالالوان التى تتفق مع روحها . وحسبنا اشارة موجزة ، الى الفن مثلا . فالفن الذى صدر عن كل مدينة من مدن إيطاليا البارزة (روما ، و نابولى ، ومانتوا ، وأومبريا ، والبندقية ، وسينا) اختلف ، على هذا الأساس ، عن فن كل مدينة سواها . الا أن روما كانت الجدول الذى تلاقى فيه وتجمعت هذه التيارات الفنية المتباينة ، فجمعتها ونقدتها ، دون أن تكون لروما منحة فنية طريفة خاصة بها . ولكى نوضح ذلك قليلا نقول : لئن كانت مانتوا Mantua وفـرارا Ferrare تتبعان المذهب العقلی ، فان البندقية ونابولى كانتا وثنيتين یقدسان الطين . ولئن كانت سينا Sienna رمزية صوفية ، فان فلورنسا كانت موطن صراع عنيف بين الشك والایمان ، وبين الجمال

والواجب ، وبين العقل والنقل . فقد أقامت فلورنسا فيها المثالى ، بالتزاوج بين قداسة الجمال ، وجمال القداسة ، واللونية والمسيحية . وقصارى القول ، عبدت فلورنسا فى محراب الفن ، وفى وقت واحد ، اله الروح السامى اللطيف ، واله البدن الفيزيقي الثقيف .

فلورنسا ! لقد كانت أولى المدن ، بعد أثينا ، فضلا على التراث الانسانى ، كما يقول (رينان) Renan . ففيها تسامت الطقوس الجمالية ، وازدهرت الآيات الفنية الفريدة ، التى حيرت العلماء . وذلك فى فترة كان مرجلها يغلى بحويية فوارة ، جمعت بين ألوان الحياة المتناقضة ، التى أصبح المؤرخون يعرفونها بكلمة واحدة ، هى (الغزارة) . لقد أصابت فلورنسا حينذاك حمى هستيرية عجيبة ، جعلت عضلات أبنائها تنشط وتنفلت ، ونظراتهم تقوى ، وأرواحهم تدب فيها الحياة . وكانت تلك العضلات ، والنظرات ، والأرواح ، بمثابة عناصر لشخصية فلورنسا ، وعوامل تشكيل للمصممة البارزة . ان فلورنسا ذات الاسم المزهى ، ترقد وسط حوض نهر (الأرنو) الجميل ، وتحيط بها الحدائق ، وتطوقها التلال ، وتبدو من بعيد كالقلعة شاهرة السلاح ، وذلك بإبراجها التى تتوج قصورها . ان فلورنسا جمعت فى فنها المعمارى ، بين رقة ذات ذوق مرهف شفاف ، وبين قوة تصل الى حد الضراوة . وقد جمعت فى حياتها الاجتماعية ، بين البحث الجاف ، والبحث المائع . فكانت الحياة فيها فاخرة ، يتسامر القوم فيها بالشعر للرقيق ، والعشق الدافئ ، وباللغة الجميلة ، وفى نفس الوقت ، لابأس من دس السم ، والاعتيال والقتل ، كما لو كانوا حينذاك ، فى أظلم أيام العصور الوسطى .

ولم تكن فلورنسا مركز اشعاع فنى وعقلى فحسب ، بل كانت أيضا ميدانا للشحناء ، والبغضاء ، والتمزق والتفرق ، وذلك بين الأسر الكبيرة وعملاتها . ولقد بلغت الفوضى السياسية ، أقصى ما بلغت اليه ، فى نهاية القرن الخامس عشر .

وحول فلورنسا ، نجد ايطاليا ، وقد بلغت من الانقسام مبلغا لم

تشهده من قبل ، وغدت مسرحا للأحداث المعقدة . ومما زادها تعقيدا ، نزول الجيوش الفرنسية فيها . فقد ملا مسرح التاريخ الايطالى شتى الحكام المستبدين ، أى الطغاة . ولم يكونوا سوى نتائج اجتماع العنف مع التجارة ، كما يقول (فيشر) * . فالمدن الايطالية لم تكن تعرف سوى العنف والجموح . ولم تكن تتركب سوى متن الاثرة الفردية ، وأطماع التجارة ، ومطامع السياسة . فالحرب تشن لأتفه الأسباب ، والأحلاف تعقد حسبما يملئ شيطان المصلحة . وكانت السياسة لا يسيطر عليها سوى مبدأ التحول من الموقف الى ضده أو نقيضه ، حسب الظروف والأحوال . ومما كان يطعم الفساد فى ايطاليا ، ويجعله ينمو ويتزعرع ، ما كانت عليه الأحزاب السياسية من انحلال ، اذ كان ديدنها الفساد ، وناموسها الضلال ، وهما اثارا الفتن ، لتحرق ولا تدبر ، متخذة من مصلحة الوطن والمواطنين خطبا ووقودا ، فى غير حياء أو خشية وطنية ، ودون اعتبار للمصالح العام، وبلا مراعاة لحرمة القوم أو الوطن . فما لبثت كل مدينة ، أو مقاطعة ، أن اهتز كيانهما جزعا وحسرة ، ثم شوقا الى يد من حديد ، تكبح جماح الروح الحزبية ، وتصون سلامة الوطن ، وتحافظ على صناعاتها وتجارتها ، وتحيى مواتها .



أجل ، فلو بلورنا المعرفة فى هذه الفترة لكانت (النهضة) ، أى (البعث الجديد) . ولو بلورنا (النهضة) لكانت ايطاليا . ولو بلورنا ايطاليا لكانت فلورنسا . ولكن ماذا عساها أن تكون فلورنسا لو بلورناها بدورها ؟ لا ريب ، فى أن تصبح بللورة فلورنسا ، بروحها الذى يجمع بين الرقة والضرارة ، وبين اللطف والعنف ، سوى عبقرى جبار الرأى ، قاسى الفكر ، ثاقب النظر ، و (شيطان) يستمطر الأخلاقيون اللعنات على أم رأسه ، وقد جرد الأخلاق من سلطانها

* هـ ١٠ ل . فيشر : تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى ، الترجمة العربية ، للدكتور محمد مصطفى زيادة ، والاستاذ الباز العريش ، والدكتور إبراهيم أحمد العدوى ، ص ٤٢١ .

فى غاباب السىاسة ، بل جعلل الاخلالق عبدة للولة وامة
(بفتح الالف والميم) تاتمر باوامرها ، مادام فى ذلك نفع للولة
أو مصلحة . فلا فلسفة للولة سوى فلسفة واحدة ، هى (حق
الولة) ، علاجا وحيدا لايطالبيا ، لتدب فيها الحياة . وهذه الفلسفة
انما هى الفلسفة الوحيدة الخصبة والثرية التى تحفظ بقاءها .

واذ بهذا الجبار يصرخ فى هذه الفترة ، بلغة القوة والعدد ، وينفخ
فى نفير أجش كالبلوق ، وليس ناعما كالنأى ، ويحذر من أن
(ما ينبغى أن يكون) هراء ، وسياسة عرجاء ، وفكرة فجأة ، تفسد عقول
الماسة والقادة ، ولا تدل هذه الفكرة ، أن دلت على شىء ، الا على فكر
سياسى سقيم وعقيم ، ينتهى بصاحبه الى كهوف الاوهام الرطبة . اذ أن
هذا الذى يجعل الولة تقف على ساقياها ، فى معترك الصراع ، انما هو
القوة والعدة ، من أجل (الوصول) و (النصر) ، و (الحفاظ على
البقاء) ، حتى لا ترمى (بضم التاء وفتح الميم) فى أعماق الجب بين الرمم
والعظام النخرة ، وقد فوتت على أنف الولة المسحرى ، أن يستنشق عبير
المنعة ونسيم القدرة ، وأريج الحرية ، لتمرى جميعها فى كيانها وبنيتها ، علاء ،
وسيطرة ، وعظمة ، ومجدا . ان هذا (الشيطان) هو الذى بشر بشرعة
(الوسيلة) من أجل (الغاية) ، وهذه الغاية واحدة وحيدة ،
هى الولة . والولة نفسها ، لابد أن تؤمن بهذه الوسيلة وذلك الهدف ،
حتى ولو وجدت الوسيلة الناجعة فى حلبة السياسة قذرة ، أو دنيسة ،
أو منحلة ، أو مفترسة ضارية ، أو فتاكة وحشية ، فما عليها سوى أن تتشبث
بها ، وقد استقينت بتبصر ، أنها تفتح أمامها طريقا فسيحا لمصلحة
عليها ، أو مستقبل كبير زاهر مفيد ، وتضمن لوجودها مكانة قوية سامية
رفيعة ، تبدو فيها معانى السبق السياسى الطليعى وحقاته ، فى كل
اتجاه ، من أجل صالحها وشعبها ، ليتحقق لها بالفعل الوجود القوى ،
فى أروع الصور وألزمها ، والقدرة الحاسمة فى مواجهة العقبات والمكاره ،
فى صبر ومثابرة ، وصرامة وجدية ، حتى النصر ، تحت لواء الحكمة ،
وحسن التبصر ، وتقلب الأمور دائما ، غير خجلة من وسيلة أو أخرى ،
تحقق لها أهدافها ، وخاصة أن الخجل أو الحياء ، كثيرا مالا يشفى
الولة من داء ، أو يضمن لها حياة أو بقاء .

الفصل الثالث

الشيطان وتعاليم الشيطان

ولم يكن هذا (الشیطان) سوى نموذج من النماذج الفكرية النادرة والخبيرة ، التي فصلت الأخلاق عن السياسة ، بعدما خبرت السياسة ، ولفحت وجهه بلهيبها ، وهو يعمل حول بوتقها . فعرف كيف تحرق ، وكيف تذروا الرماد ، وكيف تاكل حتى نفسها ، وكيف تتخلص من أعدائها ، وكيف تنشر نورها . وهذا الشیطان ، قد امتزجت روحه بالسياسة وانصبغت بها منذ وقت مبكر، فدرس مظاهرها ، وعرف باطنها ، وجرب حيلها والأعييبها ، وعين كمائنها وخنادقها ، حتى أصبحت السياسة بالنسبة له كوطن يعيش فيه ، وشاعت روحها في روحه ، وتشبع هو بقواها ، في مدها وجزرها ، فانعكس على مرآة نفسه بجلاء ، صراع القادة ، وصراع الحكام ، وصراع الأحزاب ، وصراع الدول ، فاهتز قلبه في كل حين أسفا وحزنا ، لمنظر وطنه ايطاليا ، وهي « بلا نظام »* .

ان هذا الشیطان هو (نيقولا ماكيافلي) . ولد عام ١٤٦٩ ، في الفترة التي يسميها مؤرخ كبير انجليزى ، هو (ج . ١٠ سيموندر) J.A. Symonds ، « عصر الطغاة » . واذا علمنا ان أباه كان محاميا ،

* محمد مختار الزقزوقي : نيقولا ماكيافلي ، القسم الثالث ، (نص كتاب

الامير) ، الباب السادس والعشرون

«مكننا أن نرجع الى عامل الوراثة ، ركننا هاما من مذهبه ، وهو السعى وراء (النصر) وتحقيق (الغاية) بشتى السبل ، والالاحاق من أجل (الوصول) الى المبتغى من الغايات . ونحن نعمل فى ذلك على (فردريك نيتشه) فى القرن التاسع عشر ، وهو يصور لنا الطابع العام الذى يرثه العلماء عن آبائهم ، خصوصا اذا كان الآباء أصحاب مهنة . يقول نيتشه : « يكاد أن يكون فى مقدور المرء أن يدرك من وراء « الطابع العقلى العام لعالم من العلماء ، ولكل عالم طابع وميل عقلى ، « كل التاريخ السابق على وجود هذا العالم - تاريخ أمرته ، وما « عملت به من مهن وحرف . فولد المحامى سيكون بالضرورة محاميا ، « حتى فى بحوثه العلمية ، اذ أن غرضه الأول ، هو أن يجعل رأيه « ونظريته ينتصران » . ونحن نضيف الى هذا الرأى ، عاملا آخر طبع تفكيره . فماكيافللى ، الذى كثيرا ما عرف بمسارح السياسة وكواليسها (دون ديكور أو مكياج) ، وكشفت عيناه (الواقع بكله وكليله) ، لم يكن يغمض عينيه خوفا وقشعريرة ، فيغيب عنه (الواقع) ، فلا يبصره بدقة ووضوح . ومن ثم كان يسمى الأمور بمسمياتها الحقيقية الدقيقة ، دون أن يضفى عليها ما يشوب حقيقتها ، حتى ولو كانت هذه المسميات قاسية . انه (الواقع) الذى كان يبغيه دائما ، ولا شئ غيره ، فى ميدان السياسة ، سواء فى (غابة الأسد) الوحش المفترس ، أو فى (مغارة الثعلب) الحيوان الماكر المراوغ . ولا مرء فى أن من يقربون هذه (الغابة) أو (تلك المغارة) ، هم فحصب أصحاب الجراة ، وأهل الذكاء ، لا أهل المذاجة أو الغفلة . فالغابة والمغارة لا يعرف سكانها رحمة أو شفقة ، ولا الروح الرومانتيكية الحاملة . وليس فى التعامل معهما ، سوى صور شتى من تبصر ، وانقضاض ، ومخاطرة ، وانطلاق . وقبل المغامرة لدخولهما ، لابد من أن نحسب لكل أمر حسابه ، وأن نضع لذلك خطة ماهرة حاذقة ، ذات المعية هادئة ثابتة ، وحجر الزاوية فى كل هذا وذلك ، هو (العقل العملى) .

تلقت ماكيافللى حوله ، ووجد ايطاليا منقسمة الى خمس امارات ، والفاها ميدانا للصراع بين فرنسا واسبانيا ، والامبراطور (ماكسمليان)
Maxmilien ، ومملكة الصقلتين الكبيرة le royaume des Deux Sisiles

تحت نفوذ أسرة حاكمة اجنبية ، و (سفورزا) الذي استدعى الفرنسيين لدخول ايطاليا ، وايطالى آخر من آل (مديشى) Medici ، بلغ به الانحطاط والدناءة الى حد تسليمه حصونه واستحكاماته لهؤلاء الأجانب ، ولكن فلورنسا قامت بانقلاب وطرده . ولقد قدر لهذه الامارات أن تغرز وتطرد الفرنسيين ، وتم ذلك بمساعدة الأسبان وجنود الامبراطور . لقد كان الوطن الايطالى فريسة بالفعل لظروف قاسية ، وانحلال واضمحلال ، وشرائع قومية فاسدة ، وقيم وطنية هزيلة ، وشيع غير بناءة ، أما وجه ايطاليا فكان شاجبا باهتا . اذن ، لابد من تطهير الحرم القومى من هذه النجاسة والخبث ، ولابد من اعلان رسالة قومية جديدة ، ولابد من أن تصنع من هذه الحبات المفككة حجرا صلبا أقوى من الصوان ، ولابد من تحطيم أصنام عديدة ، ولابد من اقامة عهد ونظام جديدين ، يطهران نفوس أبناء ايطاليا مما أصيبت به من آفات وأوهام ! ولكن ماكيافللى ، وهو يحيا هذه الظروف ، لم تدعه هذه الظروف أن يفكر ، شاء أم أبى ، الا تفكيراً قومياً خالصاً . وبالفعل فان تفكيره هو الذى أتى بهذا الشعار ، وهو « ايطاليا تعمل من نفسها » *"Italia fara de sa"* ، وكان ذلك فيما بعد فى القرن التاسع عشر ، حيث رفع زعماء (حركة البعث الايطالى) هذا الشعار .

وواقع ، لم يكن علاج لذلك سوى عقيدة (تامر) ان توصد جميع ابواب ايطاليا فى وجهه كل من لا يكون ايطاليا ، ولا تجيز أو تسمح بأى حال ، بأن يحيا تحت سمائها من لم يرضع لبن « الذئبة »* . ونفس هذه العقيدة ، لابد أن تخلق من العصى المتفرقة

(*) اشارة الى (رومولوس) . وهو فى الاساطير القبية ، مؤسس روما . وهو ابن (مارس) من بنت (نوميتور) ابن آخر ملوك (اللاتونجا) . وحين ولدت التوامين (رومولوس) و (رموس) أمر (اميليس) اخو (نوميتور) الأم باله تقذف بالتوامين فى اليم . وحين حملهما التيار أرضعتهما ذئبة) . ولما كبرا قتلا (اميليس) الفاصب ، واعادا (نوميتور) الى وضعه السابق ، ثم أخذ هذا فى تأسيس مدينة (روما) على تل (يلاتين) . أما (رومولوس) ، فقد صعد الى السماء ، فى عربة (مارس) ، واتخذة الرومان الها يعبدونه باسم (كيرينوس) .

حزمة قوية واحدة ، لها قائد واحد قوى ذكى وزكى ، عالم بشتى الدروب ، لكى يدل ايطاليا ويرشدها ، الى الوحدة ، والقوة ، والحرية .



وأخيرا وقع اختيار ولاية الأمور فى (الجمهورية) على ماكيافللى ، لكى يحيا حياة تهتز بالحركة ، وتزخر بالنشاط ، فى بقاع منطقها الحذر والحساب ، وتقدير الأمور بعد تقليبيها ، مع قوة الملاحظة . وانه لاختيار موفق . فماكيافللى يستطيع بفطرته واكتسابه ، أن يحيا هذه الحياة . فهو صاحب دبلوماسية دقيقة ورقيقة ، لا تعرف الحلم ولا الوسن . وهو صاحب خبرة يقظة ، ويطيب له أن يحل الرموز والمعيات . وهو صاحب حاسة دقيقة جدا ، وأذنين مرهفتين تلتقط كل خبر . وهو صاحب عينين لا تنزوى عنهما ملاحظة كل أمر . هذا وماكيافللى يجيد الغوص والتمرب الى عمق الضمير والنفس ، ليكشف أسرار الرؤساء والشعوب . ونحن هنا نواجه ماكيافللى (الدبلوماسى) ، الذى أوفد فى مختلف البقاع فى سفارات عديدة . وكان من بينها سفارة عام ١٥٠٢ . وإلى أين ؟ الى (رومانا) Romagna حيث شبكة السياسة الدقيقة ، وغلالتها المحبوكة ، مدا « جزرا » ، وهدى وضللا ، وتقلبها فى أطوار متغايرة ، ونزعات متنافرة ، ودسائس مظفرة ، وحبال مدبرة . انها (رومانا) ، حيث وجد ماكيافللى فكرته عن القائد المأمول فى صورة انسان ، فاثار ذلك عاطفة هذا (السفير الفلورنسى) ، والهيب احساسه بهذا القائد ، بل وشعر بان هذا القائد قد اغتصب اغتصابا اعجابه هو . انها (رومانا) عرين (قيصر بورجيا) César Borgia المروع ١٠٠

ان قيصر هذا هو « ثور الحلبة السياسية » . وهو الذى صرع عددا لا بأس به من الطغاة الصغار ، فى بعض المناطق . وهو الذى كان يطلق العنان لفتاكته الضارية ليسوى القلاقل ، ويقضى على الفتن والدسائس ، ليستتب النظام والاستقرار ، فى ممتلكات الكنيسة ، ولحساب والده (البابا اسكندر) . ان الكتاب قد رسموا صورة (قيصر بورجيا) بأحلك

الكلوان واقتمها ، وأقساها وأبشعها ، ونسوا أن روح هذا القيصر ، انما نبتت من ينبوع عصره . ولم يكن فى هذا نغمة نشاز ، بقدر ما كانت صورة عبقريته التى صوروها (وحشا) فاق شتى الوحوش ، وشيطانا أكبر من مختلف الشياطين ، على الرغم من مظهره الجميل ، والناعم كالزند ، الا أن النار كامنة فيه ، وشعلات الزند لا تنطلق الا وقت الضرورة ، وحين يلزم الأمر .

كان قيصر بورجيا (ولد ملك) ، بكل ما يعنيه (جوبينو) Gobineau من هذه العبارة . فقيصر لم يدع أبدا فى المظل شينا كان يمكن أن يدفعه لأعلى سلم العظمة . وهو لم يكن وليد فطرة فحسب ، أو نتاج اكتساب ودرية وكفى ، أو صورة لعصره ليس الا ، بل كان جماع هذه العوامل التى تفاعلت واتفقت ، لكى تصب شخصيته القوية ، فى نموذج وحيد قوى ، يخصه هو دون غيره ، لأنها كانت شخصية (فرد بمفرده) ، بكل ما تعنيه هذه العبارة . فبين (قيصر) وغيره حدود ، ولكنها حدود غير مشتركة ، لأن البشر جميعه ، لم يظهر منه من قبل ، أو فى حينه (قيصر بورجيا) ، وإن كانوا جميعا ، لا يولد الواحد منهم (أبنا الملك) !



ولقد لاحظت فلورنسا (قيصر) يعلو ويعلو ، بينما عينها ترنو اليه وتراقبه . والانسان حين يرتفع بمفرده ، ويظل يرتفع ، لابد أن نجده فى لحظة ما عاليا فريدا بمفرده ، وحيدا فى قدرته . وهذا بلاشك ، يقلق خصوم (قيصر) ومناقسيه . ولذلك سرعان ما أرسلت فلورنسا ماكيافللى بالذات ، سفيرا لها لدى قيصر ، بينما هى تعلم ، أن قيصر يحقر الديمقراطيات ، ويزدرى (رجال المصارف) ، و (تجار الصوف والحريز) ، وقد أصبحوا سادة وحكاما وقادة فى فلورنسا !

« نيقولا ماكيافللى ، سنوفدك الى فخامة (دوق فالنتينوا) »
« Duc Valantinois » ، مع وثائق الاعتماد ، واستمرع ما أمكن الى
« هناك ! » وسرعان ما أخذ ماكيافللى يعد نفسه لمقابلة (قيصر بورجيا) .

ويالها من مهمة شاقة ، وعسيرة ، وشائكة ! ماكيافللى يناور ويحاوِر
(ثور حلبة الصراع السياسى) ويفاوضه ! ويفاوض (قيصر بورجيا)
مفاوضات ناجحة ، ولصلمة فلورنسا ! قيصر الذى ينتشب مخالفه وإنياه
فى مصير ايطاليا ! ولماكيافللى أن يختار من أساليب المبادأة ما يراه
مناسبا !

وركب ماكيافللى حضضاته ، وأسرع الى (أوربينو) Urbino
حيث بلاط قيصر ، بجوه من الصمت الثقيل ، الذى يصيب النفس بالقلق .
وقيصر معروف بالصمت ، على عكس أبيه ، الذى كان يتكلم كثيرا ، ولكنه
لا يفعل شيئا مما يقول . وصمت قيصر يجعل النفس تهول فى الحال
الى طباق الشك ! وقيصر لا يقابل السفراء الا ليلا ، وقد صفدت الكائنات
فى الصمت ! ويعزو بعض معاصريه ذلك ، الى الحبوب الحمراء التى
انتشرت بين ملامح وجهه . ويعض آخر يعزو هذا الامر ، الى أن قيصر
مولع بالاحفاء ، فهو لا يرغب الا فى أن ينقل أسراره من صدره ، ليخفيها
فى أعماق جوف ، هو جوف الليل ، وليدسها فيه ، امعانا فى ألا يعرفها
أحد ، مهما حاول أن يتقرس فى وجهه ، ليحيط ولو بطرف مما يخفى من
عواطفه ونواياه .

وأخيرا قابل ماكيافللى قيصر ، وخرج ليسجل ما دار بينهما
ولخص انطباعاته فى عبارة موجزة هى : « قيصر فريد جدا ، وغامض »
« جدا ! » . وقام ماكيافللى بتمثيل (ملهاة) مع قيصر ، كان لها
اعتبارها . (فالمفير الفلورنسى) لم يستطع أن ينفذ أو يحيط بنوايا
قيصر . وفى النهاية غادر (أوربينو) كما قدم اليها ، دون أن ينجح
فى تحقيق أغراض أولى الامر فى فلورنسا . وتكررت هذه السفارة ثلاث
مرات . وفى المرة الثالثة ، أقام ماكيافللى لدى قيصر ثلاثة أشهر ،
قابله فيها ما يزيد على العشرين مرة . ولكن الموقف السياسى كان قد تغير ،
وأصبح قيصر يشك حينذاك فى رجاله وقواده ، ويحتمل أن يتخلوا عنه !
اذن ، لا بد من أن يعدل قيصر موقفه من فلورنسا ، حسب منطق السياسة .
قال ماكيافللى : « ان الناجح من الأفراد ، من كان أسلوبه فى العمل »

« والتصرف ، يتفق مع روح العصر ومستلزماته . ومن يخبى ، هو »
« بالمثل ، ذلك الذى يتصرف ، بطريقة تخالف هذه الروح ! » (١) .

وهكذا ، أصبح قيصر بطلا عند ماكيافللى . ولكن هذا البطل قائد لا ذمة له ، على الرغم من أنه قوى فى كل شيء - قوى فى شخصيته ، وقوى صلب فى آرائه ، وقوى فى دهائه ومكره ، وصبره لا ينفد . وكانت جميع هذه القدرات عنده بلا حدود ! ولقد اقشعر ماكيافللى من قوة اعجابه بقيصر . وأحص بينه وبين نفسه ، بأن رجلا من هذا الطراز يستطيع أن يخلص إيطاليا ! وقد كان لماكيافللى تقرير عنوانه : «وصف» « للطريقة التى استخدمها » الدوق فالنتين » (قيصر بورجيا) ، لقتل فيتيلوتسو فيتلى . الخ « (٢) ، وذهب النقاد الى أن هذا التقرير ، ما هو الا هيكل مذهب ماكيافللى وفكره . وبالأحرى هو هيكل « كتاب الأمير » .

وفى عام ١٥٠٣ يلقى البابا (اسكندر السادس) ربه . ويوفد ماكيافللى الى (المجمع الكنسى) ، وينتخب (الكاردينال ديلاروفير) *Cardinal de la Rovère* باسم (يوليوس الثانى) *Jules II* . وكان (قيصر بورجيا) ، من سرير المرض ، قد أيدته وبإيعه فى مقابل وعد من البابا بأن يبقيه فى أملاكه . ولكن البابا لم يف بوعده . فكان اندحار (بطل ماكيافللى) ! ولماذا ؟ لقد أخطأ هذا (البطل) فى هذا الشأن ، « اذ قد نعى أنه بالأمس ، أهان (الكاردينال دى لاروفير) . ومن هنا ، كان لابد أن يكون بعيد النظر ، فلا ينتخب هذا الكاردينال للبابوية ، حتى لا يعى الى نفسه اساءة يلام (قيصر) عليها ، وحتى لا يكون فى ذلك قصير النظر ! والصحيح أن كان الواجب عليه وقتذاك ، الا ينتخب كاردينالا قد أساء اليه بالأمس ، وإن يحسب حسابا لما قد يقوم

(١) المصدر السابق ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) ، الباب الخامس

والعشرون

2. "Description de la façon employée par le Duc Valantinois (César Borgla) pour tuer Vitelozo Vitellietc."

به (دى لا روفير) لو تريخ على كرىس النبوية ! «لأن الكراهية ،
» أو الخوف ، يدفعان الرجال الى الأذى » (١) ، «ومن يظن أن المنفعة»
» الحديثة ، تمحو أثر الاساءة القديمة من نفوس العظماء ، يخطئ»
خطأ كبيرا » (٢) . ولهذا أخطأ الدوق فى هذا الاختيار ، وكان هذا سبب
» هلاكه فى النهاية » (٣) ، وهذا هو « اللوم الوحيد » (٤) الذى يوجه
الى قيصر بورجيا !

أجل ، لقد كان إعجاب ماكيافللى (بقيصر بورجيا) عنيفا . فقد
استهواه منه القائد الرئيس ، الذى انقض كالغول على أعدائه يتخلص
منهم ، ويقطع كل ما يصلهم بالحياة والوجود . وهو الذى جعل الأمن
يستتب فى ربوع بلد مزقت جسده ذئاب الأحزاب ، وهتكت عرضه ،
ودنست أرضه ، واغتصبت حقوقه . ولقد انطبعت هذه المعانى فى
نفس ماكيافللى وتكاملت ، فى شكل صورة (البطل) الذى يلزم لايطاليا ،
حتى ييتر ماضيها الفاسد من تاريخها ، ويعوضها عما فاتها ، ويخلصها
من الذلة والفوضى والفساد ، وقد أجاد هذا البطل فن الحرب والنصر
والظفر ، وصنعة الارتقاء والوصول ، وحذق منطق تبرير (الوسيلة)
بالغاية ومذهب (حق الدولة) ، وقد أصبحت هذه جميعا عنده ، الخير
السياسى الأسمى ولا سواه . وأخيرا صاغ ماكيافللى هذه المعانى ، فى
فى شكل كتيب ، يكون فى متناول من يأنس فى نفسه رئاسة الدولة ،
أو بالأحرى فى متناول منشئ نظام جديد ، ليرجع اليه ويطلع على روح
السياسة ومادتها ، وأساليب الغلبة فى حليتها ، ووسائل فن الحكم
والحفاظة عليه ، وأساليب صيانة أمن الدولة وسلامتها ، كما هى لغة العصر
الحديث . وبين هذه الأساليب ، تحتل الحيلة والدهاء والمكر ، والقوة
والضراوة ، مكانا بارزا . اذن لامناص هنا سوى الفصل بين الاخلاق والسياسة .

(١) محمد مختار الزقزوقى : نيقولا ماكيافللى ، القسم الثالث (نص كتاب

(٢) نفس المصدر

(٣) نفس المصدر

(٤) نفس المصدر

ولا غاية من هذا الفصل بينهما ، سوى تخليص ايطاليا من البرابرة !
ويطلعنا على ذلك ، الباب الأخير من هذا الكتيب ، وهو الباب السادس
والعشرون ، وعنوانه : (حض على تخليص ايطاليا من البرابرة) * .

أجل ، تخليص ايطاليا من البرابرة، ومن خبث (بفتح الخاء والباء)
الاجانب ونجاستهم ، ومن الضعف والفساد والذل ، والتخلص من الجنود
الماجورة ونفاقهم ، والتنسيق بين الشعب وقواته المسلحة !

ان الدفاع عن الوطن عرضا وأرضا ، لابد أن تتولاه عناصر الوطن
الجمهورية الوحيدة ، أى أبناءه . فهؤلاء هم الذين لا ينفصلون عنه ،
الا اذا انفصل النبات عن التربة التى يزرع فيها . فالمكان الذى تزرع فيه
الشجرة ملك لها بالضرورة ، وواجبها الأول هو الدفاع عنه دوما ، وليس
مجرد دفاع عنه ضد غيرها فصعب ، بل وضد الكون جميعه ، لو هبت
عليه عاصفة ، او وقع عليه اعتداء ، اذن ، لابد من الاستغناء عن
حزم الحطب اليابسة الجافة ، التى لا أثر فيها لعصارة حية استمدتها من
تربة ايطاليا ، فليس لها البتة جذور عميقة فى أرضها ، ولا صلة لها
أبدا بما ينبت فى تربتها . فلا جنود مرتزقة ، ولا عساكر ماجورة ،
والدفاع مهمة أصحاب الأرض والعرض . ولا صلة بين الدين والسياسة !
ولا علاقة بين السياسة والأخلاق ! ولا بأس من أن يكون الدين والأخلاق
وسيلتين من وسائل السياسة ، ما حققا لها غاية أو مصلحة ! «وما أكثر »
« ثناء الناس على الأمير حين يحفظ العهد ، ويحيا مستقيما أمينا ، »
« بلاخداع أو خبث . ولكن التجربة فى أيامنا، تدل على أن أولئك الأمراء، »
« الذين أتوا أعمالا عظيمة ، هم الذين لم يراعوا الوفاء الا قليلا ، »
« وهم الذين استطاعوا أن يشوشوا العقول بالمرء، وهم من تمت لهم الغلبة »
« على هؤلاء الذين اتخضوا الأمانة قاعدا لهم » * . « ولذا يجب »
« على الحاكم العاقل ، ألا يحفظ عهدا يكون الوفاء به ضد مصلحته ، »
« وحين تنتهى الأسباب التى جعلته يرتبط به . أن هذا المبدأ قد يكون »

* نفس المصدر ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) ، الباب السادس والعشرون

« شرا ، لو كان جميع البشر خيرين ، ولكن لما كانوا جميعا اشرارا ،
« فلن يراعوا وفاءهم معك ، فانت لذلك فى حل من أن تحفظ عهدهك
« معهم . ان الحاكم الذى رغب فى أن يظهر عذرا مموها لعدم وفائه
« بوعده ، لم يخفق أبدا فى أن تكون عنده أسباب شرعية لذلك . (١)
« لأن الانسان اذا نظر نظرة صحيحة ، فى الامور ، فانه يجد أن بعضها ،
« الذى يبدو فضائل قد يرمينا فى التهلكة لو مرنا عليه ، وبعضها
« الآخر الذى يبدو رذائل ، ينجم عنه سلامة للانسان اكبر وهناة
« أعظم » (٢) . و « لذا يتحتم على الأمير ، الذى يبغى المحافظة على
« نفسه ، أن يعرف كيف لا يكون خيرا ، وكيف يستخدم هذه المعرفة ،
« وكيف لا يستخدمها تبعا للضرورة » (٣) . « ولذا من يترك ما يفعل
« بالفعل ، الى ما ينبغى أن يفعل ، سوف يعلم ، أنه يسعى الى
« حتفه دون بقاءه . ان المرء الذى يريد أن يحترف الخير فى كل شيء ،
« سوف يحزن بين الاشرار ، وهم كثيرون جدا » (٤) .



وفى النهاية ، فاضت روح ماكيافللى ، واختفى جسده . ولكن
ترك ماكيافللى آثاره الفكرية . وأصبحت هذه الآثار موضوعات لدراسات
شتى ، دارت بين لوم وتجريح ، ثم اجلال وتقدير . ولاتقت الكثير من
القسوة فى نقدها ، وانصبت اللعنات المحمومة كالقرب (بكسر
القاف وفتح الراء) على رأس صاحبها . فهو صاحب «كتاب الأمير» ، حيث
فصل بين الاخلاق والسياسة ، وبين السياسة والدين ! وكتابه هذا هو «الوصايا
العشرة مقلوبة» (٥) ، وهو «تعاليم الشيطان» (٦) . ونفس هذا الكتاب ،
جعل اسم صاحبه يدرج فى كل لغة للدلالة على «الشيطان» نفسه ، وأصبح

-
- (١) نفس المصدر ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) ، الباب الثامن عشر
(٢) نفس المصدر ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) الباب الخامس عشر
(٣) نفس المصدر
(٤) نفس المصدر

5. The Ten Commandments Reversed
6. The Devil's Catechism

« الشيطان نفسه » هو « نيك العجوز » (*) Old Nick . ولم يكن سبب ذلك سوى أن « نيقولا » هو اسم « ماكيافللى » ! ولكن من حسن حظ ماكيافللى ، أن أصبح فكره من جديد ، موضوعا لمناقشات ودراسات وبحوث شتى عميقة ، خصصت وكرست له . ومن العجيب أنها انتهت جميعا برد الاعتبار إليه ، وخاصة فى العصر الحديث ، حيث ظهرت للدول أشكال جديدة فى القرن العشرين ، وأصبحنا فى حاجة ملحة تماما الى دراسة (كتاب الأمير) هذا ، للبحث عن حلول لبعض مشاكل العصر الرئيسية ، وخاصة الفصل بين الأخلاق والسياسة ، وحدود قوة الدولة ، وفن الحكم والسياسة ، واستراتيجيا السيادة والسيطرة وأساليبها . فلنحاول الآن ، أن نعرض نقد كوكبة الناقدين لماكيافللى ، ومواقف غيرهم من جماعة الحكام والرؤساء والقادة منه . ويجب أن نلاحظ ، أن هذا العرض نفسه ، هو بيان فى نفس الوقت لمواقف جميع هؤلاء بدورهم من مشكلة الفصل بين الأخلاق والسياسة ، أو الصلة بينهما ، وهذا هو موضوع كتابنا .



ان المعاصرين لماكيافللى لم ينظروا اليه الا من خلال (السفير الفلورنسى) ، وهو يعمل فى (الجمهورية) حينذاك ، وقد أحب عمله ، وتفانى فى أدائه ، حتى ابرز ما كان يحزره من الحرص على ممارسة واجبه ابرازا دقيقا رقيقا ، لا تشويه شائبة ، من تقصير أو اهمال أو تسيب . فقد كان اولو الامر فى فلورنسا يعتبرونه الموظف الصالح والمناسب فى موقعه ، والذي يمكنهم أن يتقلوا كاهله بالمهام الكبرى ، والتي فى مقدوره أن يقوم بها ويؤديها على خير الوجوه . فهو مفاوض ماهر ومناور حاذق ، وهو محدث خصب الفكر ، وهو كاتب لامع .

ولم يكن سوى القليل جدا من معاصريه ، هو الذى قرأ (كتاب الأمير) الذى لم ينشر الا بعد وفاته . ولكن مرعان ما أصبح اسم

ماكيافللى مضغة فى الأفواه ملبخة بالعار . وسر ذلك ، هو هذا الفصل الجريء بين الأخلاق والسياسة فى هذا الكتيب . فأجمع أهل فلورنسا فى منتصف القرن السادس عشر على أن (كتاب الأمير) كتاب بغىض مرذول ، يوحى بالاستبداد . وبالمثل وقف أهل روما من هذا الكتاب نفس الموقف . وجدير بالذكر ، أن البابا (كليمنت السابع) Clement VII (١٥٢٢ - ١٥٣٤) قد أجاز نشر الكتاب وسمح به . ولكن قسيما انجليزيا ، هو الكاردينال بولوس Cardinal Polus كان أول رجل من رجال الكنيسة يحمل على الكتاب وصاحبه حملة شعواء ، ويفتح عليه نيرانه ، لأنه كتاب خطير . وكان ذلك فى مؤلف لهذا الكاردينال عن وحدة الكنيسة ، حيث عالج فيه ماكيافللى وتناوله كما يتناول تماما الشيطان ذاته . وهنا استيقظت البابوية بفعلها فزعة مذعورة ، فأمر البابا (بول الرابع) بوضع كتب ماكيافللى فى (القائمة السوداء) ، وحرم نشرها ، وصدق على هذا الأمر (مجلس الثلاثين) .

ولم يكن حظ ماكيافللى عند البروتستانت أسعد منه عند الكاثوليك . فالبروتستانت ، وقد رغبوا فى توجيه ضربة قاضية الى الكاثوليك ، استعانوا بفكر ماكيافللى نفسه ، من حيث غيروا بعض الأوضاع بعض التغيير . وكتب أحد أتباع مذهب (كالفن) فى لوزان ، وهو (جانتليه) Gentillet عام ١٥٧٦ ، مؤلفا فى ألف صفحة عنوانه « المقال فى طريقة الحكم الصالح .. ضد نيقولا ماكيافللى الفلورنسى » * . وخلط فى كتابه هذا خلطاً بين ماكيافللى و (كاترين دى مديشى) Catherine de Médicis ، وسانت بارتلمى Saint-Barthélemy ، وروما ، والبابوية ، والباطليين عموماً . ولقد ترجم هذا الكتاب الى عدة لغات ، ولاقى رواجاً عظيماً ، مما أضفى الشهرة بالشر على ماكيافللى على نطاق واسع وبألوان قائمة وحالكة . فهو « شيطان » « الأمراء الفاسقين » ، سواء كانوا من المسيحيين أو الأتراك . وهو « علة الشر فى أوروبا » . وهو « سر عدم وفاء البشر وخبثهم » .

* Discours sur le moyen de bien gouverner, contre Nicolas Machiavel, Florentin

وحرق (الجزويت) صورة ماكيافللى فى ميدان (أنجلوشتات » فى بافاريا ، وعليها العبارة : « رجل مكر غدار ، وصاحب الأفكار الجهنمية الممتاز ، ونصير الشيطان » . وفى فرنسا ، أعلنوا عليه حربا صليبية شعواء ، ووجهوا اليه الطعنات الرسولية الحمقاء ، ووصفه (بوسفان) Possevin بقوله : « خلبوص فاجر ، يدمس السم » . ومما يثير الدهشة ، ان عيني (بوسفان) لم تريا قط ، سطور هذا الكتاب !

وبينما كانت هذه الثورة الصاخبة المحرقة ، تندلع من باطن هؤلاء ، كان أصحاب السلطة ، وأهل النفوذ ، والقادة والرؤساء ، فى شتى بقاع الأرض ، هنا وهناك ، عاكفين باستمرار على أفكار ماكيافللى كطعام لهم ، وغذاء لنفوسهم ، وقد توفر كل منهم تماما على فهمها وهضمها ، وراء ستار الخلوة ، وتحت قباء العزلة ، كلما وانتهم القصر والمناسبات ، وفى أوقات فراغهم ، ليجدوا عند ماكيافللى المخرج من الصعاب والمآزق السياسية ، التى كانت تعترض سبيلهم . وما أكثر هؤلاء ! ولكن نكتفى بأن نذكر منهم ، (شارل الخامس) ، و (كاترين دى مديتشى) ، و (هنرى الثالث) ، والبابا (سكستس الخامس) Sixte V . وهذا الأخير ، قد أمتعنا وأسرف فى ذلك ، فهو الذى غاص فى أعماق (كتاب الأمير) وبين شتى دقائقه ، وحتى ما بين سطوره ، وهو عطشان ملهوف يروى ظمأه منه ، وفى النهاية لخصه بنفسه !



والحقيقة ، أن ماكيافللى ، لا يزال حتى الآن يثير النفور والاشمئزاز والفرغ . فهو الذى يصدق عليه قول (نيتشه) عن نفسه ، حين احص يأنه قد أصبح (عارفا لذاته البشرية ، وجلادا للبشر) . اذ هو ماكيافللى الذى قدر له أن ينفذ الى صميم هندسة الطبيعة البشرية ومادتها من طين وصلصال ودم ولونه واحد فى كل مكان ، ويصل الى قوانين تشبه قوانين نيوتن ، نخضع لها جميعا نحن البشر ، وتمسخرنا وتحكمنا . فالإنسان الحيوان السياسى حيوان مفترس ، مصلحته سنام شيمه وخصاله ، ولا يتوانى فى الفرصة المواتية ، أو التى يجعلها هو مواتية على منجسلة « طبيعته التى

لا تزال فجة غريرة » ، عن اقتناصها وحطفها بخفة ، ولا بأس فى ذلك من العنف والقوة ما أسعفاه ، ولا غبار أبدا على الحيلة والموسيلة ما أنصفاه ، ليحقق مصلحته ومبتغاه ! أما الاخلاق ، ساعتئذ ، انما يعتبرها بمثابة جناحى (انكار) المصقتين بالشمع ، والذى سرعان ما يذوب فى أشعة الشمس ، وهو يعلو ويقترّب منها ، بينما هو يريد الهروب من حيث هو فى أخدود فى (جزيرة كريت) ! وسرعان ما ينفصل الجناحان ! ان اقتناص المصلحة عند (الحيوان السيامى) فى هذا الموقف عادة لا يركن الى الاخساق ، وانما ينطلق على صاروخ المبادئ السياسية ، ومنها (افعّل ثم برّر) ، (واذا فعلت فانكر) ، و (ان تفرق لتسود أنت) ، وغير ذلك الكثير !

ان ماكيافلى قد جرؤ بأمانة ووعى ، وعلم وخبرة ، على أن يقطف ويتناول ثمرة شجرة المعرفة فى السياسة وفن الحكم ، فابصر بدقة عورة بنى جنسه ، ولم يخل من تصويرها ، ثم قام بتحرير كتيب عنها . ولكن بنى جنسه ، على الرغم من تاريخهم الذى يعجزون عن اخفاء حقائقهم ومساوئهم ، حكموا عليه فى ثورة الغضب بالطرد والحرمان من فردوس رضاهم ، بينما عجزوا تماما ، وأولا وأخيرا ، عن تكذيبه بالتخلي عن طبيعتهم فى السياسة . والغريب أن بنى جنسه ، على الرغم من أن ماكيافلى شاهد عدل من بينهم على هذه الطبيعة ، وهو الخبير بها ، وهو الباحث والدارس للتاريخ على مستوى عال من الدقة ، لم يقفوا منه عند هذا الحد ، وانما أخذوا يتبارون فى شن الحملات الطاحنة عليه . وكان من أثرها ، حملة رجال الكنيسة ، ولا أقول رجال الدين . والاكثر غرابة ، أنهم انطلقوا كالصواريخ قبل اختراع الصواريخ ، يسلبونه محاسن نفسه ، ويعيرونه مساوئ غيره ، وهى مساوئهم هم بالذات كساسة أولا وأخيرا !



وعلى كل حال ، فانه ابتداء من النصف الثانى من القرن السادس عشر ، ظهرت جماعات المدافعين عن ماكيافلى ، الذين أخذوا يدافعون عن فلسفته . الدراسات العلمية النزينة ، على موائد البحث العلمى

الموضوعى البحث تحل محل اللعنات المشبوبة . فلنحاول أن نعرض هذا الامر ، لتبين فى يقين علمى ، كيف كان ذلك ، وكيف افضى ذلك الى رد الاعتبار الى ماكيافلى ، وإلى ظهور (الأنبياء غير العزل) فى القرن العشرين ، ولنبدأ بحملة رجال الكنيسة .



وهنا نتساءل ، هل كانت هذه الحملة حملة دينية رسولية خالصة حقاً ، أم دفاعاً من رجال الكنيسة عن أنفسهم ؟ اذ كان البابا والكنيسة هما ظلاً (بكسر الظاء وفتح اللام وتشديدها) الله فى الأرض فى العصور الوسطى . أما الانسان عندهم فهو دودة صغيرة حقيرة ، وله بدن هو معقل لروحه . ودنيا الانسان لوعة ودمعة ، وحسرة وبكاء وشقاء ، وهى تبعد ما بين الانسان وربه . ومناهج الحياة بدورها ، طرقت خطيرة واسعة تؤدى بالانسان الى الخطيئة . والدنيا ملهاة للبشر عن غايته الاولى فى الحياة وهى خلاص الروح ، وهذا هو هم الانسان الوحيد . والغفون شر ، والسرور كغاية فى الحياة كمين للروح ! وكان من أثر ذلك على السياسة ، أنه لم يعد لها واجب ، كما هو نظرية (القديس توماس) ، سوى كشف النظام الذى يحقق خلاص الروح !

وكان ماكيافلى قد رفض هذه النظرات وأخذ يحطمها ، وهو يعلن أن الانسان فى الأرض غاية ، وعلاقته بانداده من المواطنين من أهم الغايات . ولا بد لهذه الغاية ألا تكون بعيدة عنه بعد النجوم ، أو مرا غامضاً من عالم الأسرار . ولا بد من أن تكون الغاية هنا على قدر عزم الانسان . ولا بد من اثناء شخصية المواطن وحياته ، وليس افقارهما واجدايهما . ولا بد من تربية ملكات الانسان ، وليس اضعافها أو اعدامها . ولا بد من تطعيم الحياة بالنشاط والعمل ما يتيح لنا ذلك ، حتى تصبح الحياة فى جملتها مسرحية زاخرة بشتى القوى التى أودعها الله فى كيان الانسان ، الذى يسعى ويجتهد . اذ الانسان ليس له إلا ما سعى ، حتى لا يحيا هواناً ، وكأنه لم يحظ بصنعة الخالق القوى القادر الحكيم ، وهو الذى دفعه الى عالم بركته فى حركته ، وهيا العالم ليجنى الناس من

فردوسه خير الثمار ، ومن بينها الذكر والامتياز ، والمجد والكمال . وهذه الثمار لا نراها عادة الا فى أعلى فروع شجرة الحياة ، ولا نقطفها الا حينما نكون عمالقة لا اقزاما ، وأقوياء لا ضعفاء . ولكن المسيحية كما سبق ماكيافللى (نيتشه) فى ذلك ، هى كما صورها دين الضعفاء العاجز عن أن يضمن للمراكز الموجهة (بكسر الجيم المشددة) انتصارا فى حرب أو معركة ، أو قضاء على فتنة أو مؤامرة . وهكذا صور ماكيافللى قبل نيتشه ، الفضائل المسيحية «باللاعيب التى تجعل من الضعف فضيلة» .

اذن ، كان لابد من أن تقوم الكنيسة بهجوم ضد ماكيافللى وتصادر كتبه . اذ هو الذى بادر بتجريد الحملة على رجال الكنيسة ، وخاصة أنه هو الذى يحملهم مسئولية ضعف ايطاليا ، فى أوقات كان فى مقدورهم توحيدها . ولكن الكنيسة ، على العكس ، كانت تتصدى لمن يحاول ذلك ، وكانت تتيج للأجانب أن ينتهكوا حرمة الأرض وقداة العرض . فتارة كان يدوس هذه الحرمة وتلك القداسة الفرنسيون ، وتارة كان يدوسها الأسبان ، وتارة نالته كان يدوسها الألمان . وما يبكى الأحرار ، أن موقفها هذا كان يختفى وراءه باستمرار هدف للكنيسة وحيد ، وهو فى كل مرة مصلحتها الخاصة ! ولم يكن ماكيافللى ليطبق صبرا ، فسخر علامية وصاح مع كل وطنى فى ايطاليا وقال : « ندين اذن نحن الايطاليين ، » « الى كنيسة روما وقساوستها ، بما أصبحنا فيه من سوء وعدم التدين . » « ومع ذلك ، مازلنا ندين لها بدين أعظم ، سوف يكون علة دمارنا ، » « وهو انها جعلت بلادنا ، ولا تزال ، منقسمة غير متحدة . ويستحيل » « يقينا على بلد أن يتحد ويكون مسعيدا ، الا اذا دان بالولاء » « لحكومة واحدة ، سواء كانت جمهورية أو ملكية ، كما هو الحال فى » « فرنسا واسبانيا . ان الكنيسة هى العلة الأولى ، دون سواها ، لحالة » « ايطاليا التى تختلف عن حالة فرنسا واسبانيا فى ألا يحكمها رئيس » « جمهورية واحد ، أو ملك واحد . . . ولما لم تكن الكنيسة ، اذن ، » « على درجة من القوة لأن تكون قادرة على حكم جميع ايطاليا ، أو » « تسمح لاية قوة أخرى أن تقوم بذلك ، ظلت الكنيسة دوما السبب فى » « عدم تمكن ايطاليا من الاتحاد ، فى ظل حكومة واحدة ، وأن »

« تظل يحكمها عدد من الأمراء والحكام ، كانوا الأسباب العديدة »
« لانقسامها ، وهياؤها لها عوامل الضعف الشديد ، حتى غدت إيطاليا »
« فريسة ، لا للبرابرة الأقوياء فحسب ، بل وفريسة لكل من أراد أن »
« يعتدى عليها » (١) .

ومن العجيب، أن ماكيافلي، لم يكن يحقر الدين، بل على العكس هو الذى قرر القوانين علاجاً لشئون البشر وصلاحهم، وبين بوضوح الا أثر للقوانين بدون دين، «لأن الدين الذى جاء به (نوما) Numa فى روما ، »
« كان أول العوامل لثراء تلك المدينة . لأن هذا الدين ، هو الذى أتى »
« بالقوانين الصالحة ، والقوانين الصالحة هى التى تجلب الحظ »
« السعيد ، والحظ السعيد هو علة النجاح فى جميع الأعمال » (٢) .
وأعجب من ذلك ، تلك العبارات الدينية الحارة ، التى جاءت ، حتى فى أكثر كتبه إثارة ، وهو (كتاب الأمير) . ومنها حديثه عن (موسى) «
وهو يتحدث عن أولئك الذى حكموا بفضل قدراتهم ، وليس بفضل الحظ» (٣) ، اذ يقول : وينبغي علينا ، ألا نتخذ (موسى) كمقياس لغيره ، « لا لنشء سوى أنه رسول الله » ، « الذى حمل رسالة مولاة » ، «
« وعمل بما أمره الله به » . ومع ذلك يظل (موسى) « جديراً بالاعجاب ،
« ولو لمسبب واحد ، هو أنه كان أهلاً لأن يصطفيه الله ليكون »
« كلمته » (٤) . هذا وهو يعتبر الامارات الكنسية هى الامارات الوحيدة السعيدة الآمنة ، التى تعيش فى سلام وأمن ، والله قد شرفها بحفظه . وهو الذى امتنع عن الحديث عنها ، واعتبر رفعتها ترجع الى أسباب أعلى من مستوى العقل البشرى (٥) .

وقضلا عن ذلك ، فماكيافلي فى كتابه (المطارحات) Discourses ، يخصص خمسة أبواب كاملة ومتتالية ، لبيان أهمية الدين

1. Machiavel : Discourses, XII

2. Ibid.

(٢) انظر معنى (القدرة) ومعنى (الحظ) عند ماكيافلي ، فى القسم الخامس من كتابنا عنه

(٤) نفس المصدر ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) ، الباب السادس

(٥) نفس المصدر ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) ، الباب الحادى عشر

القصور في الدولة، وفائدته الكبيرة، وجدواها الواسعة. وأول هذه الأبواب الباب الحادى عشر، وعنوانه « فى دين الدولة »، حيث يجعل تقوى الله دافعا قويا يدفع المواطنين الى خدمة الدولة، فتأثيره أكبر بالفعل من تأثير الخوف من الحاكم. ويستشهد فى هذا الشأن بالرومان الذين كان المواطن عندهم يخشى عدم مراعاة الوفاء أكثر من خشية مخالفة القوانين. اذ كان الرومان يخشى جبروت الله أكثر من خوفه من طائفة القانون. كما كان الرومان يستخدمون الدين فى قيادة الجيوش، وتوحيد الشعب، والحفاظ على قيادات الجيوش من الفساد لتظل صالحة. فهو القائل: « من الصعب تكوين الجيوش حيث ينعدم » الدين، ومراعاته هى سر عظمة الجمهوريات، واهماله هو علة دمارها. ومن يريد الاستزادة فى هذا الموضوع، فعليه أن يرجع الى الأبواب (١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥) من (المطارحات) لماكيافلى .

هذا ، ولا يفوتنا أن نشير الى أن ثمة شراحا لماكيافلى ، مثل (فليس الدبريزيو) Felice Alderisio ، صوروا ماكيافلى مسيحيا ورعا تقيا ، اعتمادا منهم على خطاب لماكيافلى الى بعض أصدقائه ، يحضهم فيه على التقوى والورع ، ويعظمهم الموعظة الحسنة . وعلى كل حال ، فحجة هؤلاء لم تصل الى حد محو الانطباعات السيئة التى خلفها (كتاب الأمير) وما ترتب عليه .



ولم يكن للأخلاقيين أن يهناؤا بالا حين فصل ماكيافلى فصلا تاما بين الاخلاق والسياسة . وسرعان ما استشاطوا غضبا ، وحملوا عليه حملة أخرى . فلننظر فى دعواهم ضد ماكيافلى ، من خلال أحدث ما وصل اليه البحث العلمى الموضوعى فى طبيعة الدولة .

ان الدولة ، وبمعنى من المعانى ، هى « المجتمع نفسه ، باعتباره » وحدة سياسية ، ادارية ، قانونية * . ولكى تقوم هذه الوحدة ، لابد

من أن تتركز (سيادة) المواطنين وتتركز في تعاليم معينة . والدولة غالبا هي هذه التعاليم نفسها، هي «المراكز الموجهة والواعية للجماعة» (١) . ولما كانت (السيادة) ، هي أولى خصائص هذه الجماعة ، فإن طبيعة الدولة من طبيعة المجتمع . ولتفسير ذلك ، نجد أن الظواهر الاجتماعية، لها خواص (نوعية خاصة بها) *sui generis* بالضرورة . وهذه الضرورة هي التي تجعلنا نتخيل أنه ليس من الممكن أن تحل « حياة الجماعة » في مكان آخر غير شعور الفرد ، لأن المجتمع ليس مجرد « مجموع من الأفراد » ، مع أن وجودهم ضروري لوجود المجتمع ، « والا بدت هذه « الظواهر معلقة في الهواء ، أو سابحة في الفضاء » (٢) .

ولكى نقرب أكثر لتوضيح هذه الحقيقة نقول : ان الظواهر الاجتماعية هنا كالظواهر الطبيعية . « فإذا تفاعلت بعض « العناصر فيما بينها ، فنشأ عن اتحادها بعض الظواهر الجديدة « فيجب علينا أن نقول بأن هذه الظواهر الأخيرة ، لا توجد في كل « عنصر من تلك العناصر على حدة ، بل توجد في الكل ، الذي نشأ بسبب « اتحادها » فقط . إذ هي لا توجد في العناصر التي هي بمثابة أجزاء لهذا الاتحاد . « وعلى ذلك ، لا توجد منيولة الماء أو خواصه ، غذائية « كانت أو غير غذائية ، في أي من الأكسجين أو الهيدروجين « على حدة ، وإنما توجد في المادة التي تنشأ بسبب اتحاد هذين « الغازين » (٣) . وبالمثل ، فإن الجماعة تتكون من أفراد ، وليست مجرد رص الأفراد سويا في مجموعة واحدة » . ولكنها (كائن جديد) (من نوع جديد) ، يختلف عن الأفراد ، وعقليته تختلف أيضا عن عقلية الأفراد ، وبالتالي تكون قوانين الجماعة غير قوانين الأفراد .

ولما كانت الدولة ، كما سبق القول ، هي (المجتمع نفسه) « .

1. Ibid

(٢) اميل دوركايم : قواعد المنهج في علم الاجتماع ، الترجمة العربية ، للدكتور

محمود قاسم ، والدكتور السيد محمد بنوي ، ص ١٣

(٣) المصدر السابق ، ص ١٤ ، ص ١٥

« باعتبارها وحدة سياسية ، ادارية ، قانونية » ، وطبيعتها من طبيعة المجتمع ، وهي أعلى جماعة بشرية كما افترض الاغريق ، بل هي أكثر التعاليم الاجتماعية ضرورة لحماية البشر وسلامته ، فينبغى أن تظل على مستوى خاص بها ، أعلى من كل المستويات الأخرى ، وأن تظل هي والتزاماتها عالية علوا كبيرا فوق التزامات الأفراد . ومن ثم ، فلا مناص من أن يكون فن السياسة بطبيعته فنا قائما بذاته ، عاليا على كل فن سواه . ولا مفر أيضا من أن يكون الخير الأسمى فى السياسة ، غير الخير الأسمى فى الاخلاق ، لأن الاخلاق وجدت للأفراد ، وخير السياسة الأسمى ليس بخير فردى ، اذ هو سلامة الجماعة ككل لا يتجزأ ، وهذه السلامة ينبغى إلا تكون وسيلة لغايات أخرى سواها .

ان الاخلاق الفردية ، مع ضرورتها ولزومها للأفراد ، ليست حالها بالنسبة للفرد هي نفس الحال بالنسبة للدولة ، لأن للدولة ، كما سبق القول ، طبيعة تختلف عن طبيعة الفرد . ولذا كان للدولة منطق خاص ، وحقوق وواجبات خاصة . ليس من حق الدولة الاعداء والقصاص ؟ وهل الدولة تقوم باعدام القاتل بغير حق بقصد الانتقام ، أم المحافظة على سلامة الجماعة ؟ اذا كانت غاية الدولة هي الغرض الأول ، فان الدولة تدوس الاخلاق بغير وجه حق عامدة متعمدة ، ويكون هذا منها بمثابة فساد لا مبرر له . أما اذا كانت الغاية هي الغرض الثانى ، فان هذا من حق الدولة ، على أساس أن «حياة الجماعة» خير وأبقى من حياة الفرد ، ولا بأس من تجريده من حياته ، مادام حقه هذا قد أصبح يتعارض مع « حق الجماعة » فى الحياة . إذن هذه الجماعة ، لا ينبغى للأخلاقيين أن يطالبوا بأن تقف على المستوى نفسه الذى يقف عليه الفرد . فمن حق الدولة فحصب ، أن تأتى أعمالا محظورة على الفرد ، باعتباره فردا عاديا ، لأن الغاية هنا ، وكما قلنا ، هي (سلامة الجماعة) ، ومنطقها « الفرد للمجموع » . وهل يمكن أن ننكر ، أو نتناسى ، أن خيانة فرد عادى لآخر ، ماهى الا مجرد خيانة فردية عادية ، أما خيانة فرد للدولة فهي (خيانة عظيمة) ، وجزاؤها الاعداء ، بالصورة التى تقررها بالفعل شتى الدول ؟

وطالما صحت هذه الأسانيد ، التي سقناها من تونا ، فلا مبرر لدعوى الأخلاقيين في حملتهم على ماكيافللى ، إذ هذه الأسانيد هى بوضوح الدعامات نفسها التي وضعها ماكيافللى وأرسى عليها مذهبه ، من حيث الفصل بين الأخلاق والسياسة بجرأة ، بيد أنه أراد أن يجرى هذا الفصل بناء هادفاً . فهو لم يذهب الى أبعد من أن تحرص الدولة على الالتزام الجازم والحاسم ، بل لا تنقيد في حراسة نفسها وأمنها وسلامتها ، وحراسة المصلحة العامة لها ، وتأمين جميع هذه الضروريات ، بأية أخلاق فردية لمزيد أو عمرو من الناس ، لأن حقوق الدولة وواجباتها فى هذا السبيل ، لا تدخل فى دائرة هذه الأخلاق ، وعلى حد تعبير نيتشه ، فهى حقوق وواجبات ليست لها طبيعة الخير ، ولا طبيعة الشر ، ولا تنقسم لأى منهما .

حقاً ، اننا جميعاً نعجز عن أن ننكر أن سلطان الضمير أجدى على الناس من أى سلطان لقانون ، وأن الأخلاق هى القانون الأكبر . ومع ذلك فلا نستطيع ، ولا يستطيع أخلاقى حكيم ، أوتى خير الحكمة الكبير والنبيل ، أن يرفض من مركز حكمته ، إعفاء الدولة من قواعد الأخلاق الفردية ، كما سبق أن بينا . ولا جدال بتاتا فى أن الدولة التى تربط بين أبنائها بروابط الأخلاق ، من واجب وفضيلة ، وشرف وعدالة ، وصدق ووفاء ، وأمانة ونبالة ورحمة ، وتضامن وتكافل ، وحسب وتضحية ، وتوفق فى أن تتدخل بالفعل هذه المعانى السامية والفضائل العالية شعاب قلوب أبنائها ، وأن تمرى هذه الفضائل فى هذه القلوب مرسى الدم فى الانسان - هذه الدولة انما هى التى تبنى وتشد ، وتصدع وتمجد ، ويرجى من أبنائها الخير كل الخير ، سواء لهم هم بالذات كافراد ، أو لهم كامة ، أو لهم كدولة ، ولن تدمى أية أشواك لأبنائها هؤلاء يوماً ما أبدان بعضهم بعضاً . فلا يكون شأنهم هنا شأن القناذف حين يلتصق بعضها ببعض فتدمى أبدان بعضهم بعضاً . ويلاحظ أنه بغسیر هذا الرباط الخلقى المتين تتحول الدولة الى مجرد (ديدبان) أو (جلاد) ، يساق سوقاً وكرها ، الى منطق استخدام القوة باسم الضرورة ، حتى تقطع الدولة السبيل على من تسول له نفسه المناوأة . الكذب شر ورفيلة ، ولكن هل يظل كذلك ، حين تضطر الدولة اليه ، ممثلة فى رئيسها ، لكى ينقذ

أتمه بأسرها ، ويحافظ على سلامتها ، وهذه السلامة هي واجبه الأول والأخير ؟ وعدم الوفاء بالوعد شر ، ولكن ، هل يظل ذلك كذلك ، حين تضطر إليه الدولة ، وتلغى مثلا اتفاقا لم يعد تنفيذه يفى بمصلحتها ؟

ان (الماكيافلية) ليست (غاية) ، وانما هي (منهج) . وعندما قال ماكيافللي ، بأن (الغاية تبرر الوسيلة) ، لم يكن يدعو الى ان تستخدم (الوسيلة) استخدامنا للقمصة الخبز وشربة الماء في حياتنا الفردية اليومية ، اذ هو لم يكن يقصد البتة سوى « حق الدولة » ، وهو في حومة السياسة ، أو بالأحرى في غاب السياسة . لأن الدولة لابد لها عملا بأحكام الضرورة ، شاعت أم أبت ، أن تعرف جيدا ، كيف تسلك كحيوان الغابة أحيانا ، اذ « على الحاكم ان يحاكي الثعلب ويقسّد » « الأسد » ، لأن الأسد لا يستطيع أن يحمي نفسه من الفخاخ ، والثعلب « لا يقدر على أن يدافع عن نفسه ضد الذئاب » . لذلك يجب على الدولة أن تكون « ثعلبا لتعرف الفخاخ » ، وأن تكون « ليثا لتخيف الذئاب » (١) . ان الحكماء القدامى ، كانوا يوحون بذلك دائما لرئيس الدولة ليرسل أولاده أولا الى Chiron (كيرون) لتتشتتهم وتربيتهم بهذه الصورة . وهذا المعلم كان شبيها (بأبى الهول) الرابض على سفح هضبة الاهرام عندنا ، وكان نصفه بشرى ونصفه الآخر حيوانى (٢) .

اذن ، ماكيافللي لم يكن يدعو الى التطل من الأخلاق ، وخاصة انه عاش حياته ، بين جدران داره ومنزله ، وبين زوجته وأولاده ، ملتزما بحدود الفضيلة والخلق الكريم . ولم يعرف عنه أن تخلى يوما عن مكارم الأخلاق ، على درب من دروب حياته . فقد أخلص (الكاتب الفلورنسى) فى القيام بالولاء لواجباته فى عمله العام ، وفى حياته الخاصة ، سواء بالنسبة للوفاء لزوجته ، أو للبر الصادق والتربية الخلقية لأولاده . وثمة وثائق عديدة تشهد بذلك ، وهى رسائله التى جمعها الدارسون ،

(١) محمد مختار الزقزوقى : نيقولا ماكيافللي ، القسم الثالث (نعى كتاب

الامير) ، الباب الثامن عشر

(٢) المصدر السابق

ووجدوها جميعا تنطق نطقا مبينا بقوة خلقه ، ورقة قلبه .
وقد عرف بذلك أيضا بين أصدقائه ، فكان نعم الصديق الوفي المخلص ،
بل وكان يسمى بصادقته الى علياء الوفاء الروحي ، الذى لا يقبوم
ولا يقترب أبدا مما قد يشوب الصداقة ، حتى لو كان هذا مصلحة
شخصية له .

وماذا يقول قائل لو عرف أيضا انه أبى فى عزة وشموخ ،
أن يبيع قلمه كما جور فى عصره ، على الرغم من
رقة حاله وحاجته ؟ لقد رفض ذلك جميعه ، ولم يسلك سلوك معاصر
من معاصريه ، هو (بيير لاريتان) Pierre L'Aritan ، صاحب
المخافات المشهورة فى تلك الفترة التاريخية . ويلاحظ فيها ، أن
الخلق الكريم حينذاك كان عملة نادرة ، لانتشار الفساد والافساد والرشوة ،
على نطاق واسع بين العاملين فى الدولة . « لقد أشاع عنه أعداء له فى »
« فلورنسا ، استعدادده لأن يرتضى من البابا الجديد (يوليوس الثانى) ، »
« فى سفارته الى روما ، بغية أن يخدم البابا لدى (المجلس) »
« فى فلورنسا ، أكثر من خدمة (المجلس) لدى البابا » . ويقول
(جاني) (١) Janni : « أن الاشاعة ضعيفة ، ومشكوك فى صحتها ، »
« والشاهد على ذلك فقره وعوزه » .

وماذا نقول ، لو عرفنا أن ماكيافللى لم يكن يتعلق (آل
مديتشى) ، كما يبدو من ظاهر اهدائه (كتاب الأمير) الى
(لورنتسو دى مديتشى) . فواقع الأمر وحقيقته ، أن هذا الاهداء ،
وكذلك اهداء كتابيه (تاريخ فلورنسا) (٢) ، و (المقال فى اصلاح دولة
فلورنسا) (٣) اليهم ، كان تقليدا من تقاليد عصر المالوفة والمعروفة فى فلورنسا ،
جاء فى صورة مرسمية عادية . يقول (جاني) : « كان ينقص ماكيافللى »
« استعداد حقيقى للنفاق ... فهو الذى لم يكن من اليمير عليه ، أن »

1. Ettore Janni : Machiavelli

2. Storie Fiorntine

3. Discours sur la reforme de l'Etat de Florence

« يمدح أصحاب السلطان : وهؤلاء لم يكونوا يلمسون فيه طبيعة العبيد .
« والعبيد كثيرون فى قصور الملكية ، وحكومة الأقلية ، وفى
« ديمقراطية الأمس ، وفى ديمقراطية اليوم ، وفى ديمقراطية الغد » (١) .

بقى أن نقول : ان سائلا سال مكيافللى ذات يوم ، فى (محاورات
فن الحرب) قائلا : ماهى الامور القديمة ، التى ترغب دائما فى
تعظيمها ، واعلاء شأنها ؟ فأجاب : (تكريم الفضيلة ، والمكافأة عليها ،
واحترام العادات العسكرية ، والنظام ، والتزام المواطنين بالتحاب فيما
بينهم ، دون أن نحتقر الفقر) . فما معنى ذلك ؟ ألا يدل هذا
دلالة قاطعة ناصعة ، على أنه لم يكن يدعو الى الانحلال الاخلاقى ؟
ويجب أن نضيف الى ذلك قولاً له آخر فى (المقال فى اصلاح دولة
فلورنسا) هو : (اننى أعتقد أن اعظم خير نستطيع القيام به ،
(وينال رضا الله فى أعلى درجاته ، هو ما يقدمه الفرد لوطنه) . وقد
ورد فى خطاب له فى ١٦ أبريل عام ١٥٢٧ ، أى فى مدى شهرين قبل
وفاته ، قوله : « اننى أحب السيد جويشاردينى (٢) ، ولكن حبى لروحي
دون حبى لبلادى » . وهذه الفقرة مقتبسة من خطاب لمكيافللى الى
فرنيسكو فيتورى . ان (الوطنى العظيم كما كان يلقبه ،) بنتو
موسولينى (الزعيم الايطالى ، عشق وطنه . ورغم ان العشق دوامة حب
قد تتلف النفس ، الا اننا نجد أن عشق وطنى لبلاده هو قمة من قمم
الايمان . اذن فقولاه (حبى لروحي دون حبى لبلدى) انما هو شهقة محب
يفنى ليبقى محبوبه . وهذا ما تسفر عنه قراءة الباب السادس والعشرين
من (كتاب الأمير) (٣) ، حيث الفصل التام بين الاخلاق والسياسة ، وحيث
تكاد تسمو معنى هذا الباب بكل نفس تعشق وطنها ، مع عاطفة مكيافللى
وروحه ، وهو يصلى فى خشوع ودموع ، شاكيا باكيا ، يرجو من الله ،

1. Ettore Janni : Machiavelli.

(٢) مؤرخ ايطالى وصديق لمكيافللى

(٣) محمد مختار الزقزوقى : مكيافللى ، القسم الثالث ، (نص كتاب الأمير) ،

الباب السادس والعشرون

ان يخلص ايطاليا وهى «بلا رئيس ولا نظام ، مقهورة منتهية ، ممزقة كل « ممزق » ، ومغلوبة على أمرها » ، « تنتظر من يأسو جراحها ، « ويضع حدا لاغتصاب لمبارديا ، والجشع والأسلاب فى مملكة نابولى « وتوسكانيا ، ويبرىء ايطاليا من تلك الجسروح ، التى طال « تقيحها » . ولكن خاب أمل ماكيافللى فى حينه ولم يتحقق الا فى القرن التاسع عشر ، على يد زعماء (البعث الايطالى) Resorgimento وفى ذلك كان الفضل لماكيافللى أيضا .

وحين ننشد العدالة فى تقييم ماكيافللى ، من حيث الدور الذى قام به فى جراحة هادفة ، واستدلال واسع النطاق فى مجرى التاريخ ، وفى حومة السياسة ، لابد من ان نوجه اللوم الى ماكيافللى ، لاتخاذ (قيصر بورجيا) بطلا لكتابه (الأمير) ، ورفع من شأنه واعلاء أساليبه . فالباب السابع من (كتاب الأمير) ، يحوى نصصوصا تجعلنا نذير وجوهنا ونخفيها اشمئزازا وخجلا ، ولا تعطينا البتة ولو فرصة نجيلة للدفاع عنه ضد من قاموا بالحملات والمطاحنات ضده . ولكن لا تستقيم عدالتنا فى الحكم ضده ، أو له ، الا بالربط بين جريمته هذه والدوافع اليها ، وما أكثر الحالات التى تتحول فيها أحيانا الجريمة ذاتها الى بطولة ، والمرديلة الى فضيلة !

ان بطل ماكيافللى دوخ أعداءه بكل وسيلة حتى الجريمة ، وكان لا يتوانى عن اقتراض السلطان واغتصابه على متن ما استطاع من شرور وأقام . ولكن ألا نسنطيع ، على هذا الأساس ، أن نعذر ماكيافللى ؟ ان بطل «السفير الفلورنسى» كان يرنو الى أحد امرين ، فاما أن يحتل مكانة (القيصر) ، أو يورى فى تراب قبر . وهو الذى داس على فكرة الجنود المأجورة وسحقها بتعاله ، ويأثر بتشكيل قواته المسلحة الوطنية . وعندما انيطت بماكيافللى مهام الدفاع عن حدود فلورنسا ، دبلوماسيا وعسكريا ، قرر ماكيافللى هذه الفكرة نفسها لحراسة ارض ايطاليا وعرضها ،

* محمد مختار الرقوى . ماكيافللى ، القسم الثالث (نص كتاب الأمير) .
«باب الماسن والعشرون

ستين عديدة دون الاعتماد على الجنود المرتزقة علة خرابها الوحيدة .
فالجند المرتزقة « هم الذين مساقوا ايطاليا الى العبودية ، »
وانزلوها الى الحضيض» (١) . بينما (قيصر بورجيا) « حين عول »
« على نفسه ، واعتمد على قواته . . كانت شهرته فى ازدياد مستمر ، »
« ولم تبلغ أبدا أعلى درجة لها ، الا حينما أصبح تماما سيد »
« قواته » (٢) .



وهكذا كانت هذه الحملات أهم المطاحنات ضد ماكيافللى . ولكن
الا يمكن أن نستطيع له عذرا ؟ ان حب الوطن حين يصبح عند أبنائه ثورة
عشق امر طبيعى، اذ ارواحهم يجب ألا يشغلها عنه خلد، وأن تثور لكرامته
ثورة لاتعرف الحدود . وماذا كان فى وطنه ايطاليا حينذاك ؟ ايطاليا تدوس
سيادتها وشرفها شتى النعال ، من فرنسية ، وسويسرية ، وألمانية .
ولكن ماكيافللى (الوطنى العظيم) و (المفسر الفلورنسى) ، لم يطق
صبرا ، وانقلب لهول المأساة المروعة فظا شرسا فى فكره، وكان عليه ، باسم
الضرورة التى تملى على الانسان دون هواده الا يؤخر أحكامها فى التو
واللحظة ، الا يقف فقط عند هذا الحد، بل ويتجاوز ذلك الى أشد قسوة
وشراسة ليتتر فورا الرؤوس ، ويجز الرقاب، تلبية لأقسى الضرورات، وهى
سيادة الوطن وسلامته ، فمن يلبى مجرد دعوة الى وليمة للذئاب ، لابد
له من أن يصحب معه كلبه ، كما يقول المثل الألمانى ! ويجب أن يلاحظ،
أن المفكر وليد عصره . والقرنان الخامس عشر والسادس عشر لم يكن
يشمئز الناس فيهما فى ايطاليا من الضراوة كاسلوب فعال فى ميدان
السياسة . لقد وصل هذا الأمر بالناس حينذاك ، الى أن الخيانة نفسها
أصبحت سلاحا فى حلبة الحيوانات السياسية . اذن فقد كان طابع عصر
ماكيافللى عدم الوفاء بالوعد . فملك فرنسا وقتذاك كان غدارا غير وفى
و (ليون العاشر) Leon X كان خداعا غدارا ، يتحالف فى ١٧ يناير
١٥١٩ مع (شارل) ملك أسبانيا ، وفى بحر ثلاثة أيام مسويا ببرم

(١) المصدر السابق ، القسم الثالث (نص كتاب الامير) ، الباب الثانى عشر .

(٢) المصدر السابق

معاهدة سرية مع ملك فرنسا ! وكان هذا هو الجو الذى عاش فيه
ماكيافللى فى فلورنسا ، وهى حينذاك تؤمن بالخنجر مبضعا حاسما
فى العمليات السياسية ، وبالسب دواء ناجعا للتخلص من الخصوم !

وجدير بالذكر ، أن أحد شراح (كتاب الامير) لماكيافللى حيث نجد
اقوى آيات الفصل البين بين الاخلاق والسياسة يقول فى الموضوع :
ان ماكيافللى ، حين كتب هذا الكتاب ، حض على تخلص
ايطاليا من البرابرة (الأجانب) وتوحيدها ، لم تكن
رسالته تربية حمل وديع ساذج ، يقدم نفسه لقمة سائغة للمسابع .
وانما كان واجبه العظيم اقصى من ذلك وأعنف ، اذ هو اعداد « مخلص
لايطاليا » اعدادا سياسيا بكل الامكانيات العملية ، حتى
يستطيع أن يؤمن طريقه تماما فى غاب السياسة الكثيف ، غير هياج
ولا وجل ، ويصيرا حريصا ، لكى لا يفاجأ لحظة حين يجد نفسه ،
فيما هو اقل من غمضة العين وانتباهتها ، أسيرا فى شبكة ، او فريسة
لمخلب أو ناب . ان ماكيافللى قد فصل فصلا كاملا بين الاخلاق والسياسة ،
على هدى نجم التاريخ البشرى كما سجله على نفسه بالذات الانسان (الحيوان
السياسى بطبعه) ، ومن منطلق ظروف ايطاليا الملحة القاسية ، وبدعا من
منطق الضرورة وتحكمه المستبد الطاغى ، وقانون الصراع السياسى الذى
غايته النصر والغلبة فقط . وغير خاف أن وطيس الصراع كان حاميا حموا
قاسيا . لقد قصد ماكيافللى ، (أن يحذر عصره من أخطار الحكم الضعيف)* .
فحكومة ضعيفة ، لا تحمى ايطاليا من شر المعتدين ، وشر الطامعين ،
وشر المتآمرين ، وشر الخونة والمستغلين ، وتعجز عن تحقيق غاية
السياسة ، وهى أولا واخير سلامة الدولة ، واسعاد شعبها فى نهاية
المطاف .

(*) هارولد نيكولسون : الدبلوماسية ، الترجمة للمصرية ، محمد مختار الزلزلى
الباب الثانى ، ص ٥٥

الفصل الرابع

من التشهير الى التقدير

فصل ماكيافللى بين الأخلاق والسياسة ، وهوجم على نحو ما بينا .
ولكن نقده أخذ يطور من اللعنات والمطاحنات الضارية ، الى الدراسات
الموضوعية ، وأخيرا رد اليه اعتباره . ويمكن القول بأن هذا قد ظهر
فى (عصر التنوير) *Aufklärung* فى القرن الثامن عشر ، عندما
اشتد الحماس فى الايمان بالعقل ، والكفر بحق الملوك المقدس ، وتحرر
الدول من هيمنة رجال الدين ، وليس الدين بالذات . وحينذاك أخذ
ماكيافللى ينتقل من حضيض المنبوذين ، الى علياء العباقرة المفكرين ،
وفى النهاية قدر حق قدره ، فتنقل رفاته الى (كنيسة الصليب المقدس)
Santa - Croche (بانثيون فلورنسا) ، وكتبه تظهرو وتنشر ، فى
طباعات عديدة جديدة فى شتى عواصم أوروبا . فنجد
فى فرنسا مثلا ، (جيروديه) *Guirodet* ينشر ترجمة كاملة لمؤلفات
ماكيافللى عام ١٧٩٩ ، وفيها يفسح اشرف مكان ومكانة لوطنية (ابن
فلورنسا) ليتبوأهما باستحقاق . ونجد (جان جاك روسو)
J.J. Rousseau يقلد ماكيافللى عقود الثناء . والغريب أن يكون الدافع
(لروسو) الى هذا هو (كتاب الأمير) بالذات ، إذ ان (روسو)
قد اعتبره خير العظات للأمم ، وانجيل أنصار النظام الجمهورى .

ولكن كانت هناك نعمة نشاز ضد (الكاتب الفلورنسى) ، ظاهرها
الطعن فى ماكيافللى ، وباطنها اعلاء شأن ماكيافللى . فقد
كتب المعامل البروسى العظيم (فردريك الثانى) كتابا ، ضد أستاذه

الروحي ماكيافلى ، عنوانه (ضد ماكيافلى) Anti - Machiavel ونشره هذا الحاكم الوراثى ، تحت اشراف (فولتير) . ولكن متى كتب هذا الكتاب ، ثم متى نشره ؟ لقد تمست الكتابة وهو ينتظر ارتقاء العرش ! ولكن حين ارتقى كرسى الحكم ، وتربع فيه تماما ، سرعان ما منع نشر هذا الكتاب ! وهكذا اثبت (فردريك الثانى) ، وهو المعروف بانه كان ، وظل دائما ، أخلص تلاميذ ماكيافلى وأوفاهم لأستاذه ، حتى فاق (ريشليو) فى هذه التلمذة . و (ريشليو) هذا هو الذى هدم نفوذ البروتستانت فى بقية أنحاء أوربا ، من أجل هدف واحد ولا مساواه ، هو (شرف فرنسا القومى) . أما المصالح الكاثوليكية فليس لها بتاتا أن تعمل أو تعدل مصالح وطنه ! وحتى يحبك فردريك ماكيافليته ويغطيها ويخفيها ، وحتى لا يسبقه أى نجيب من تلاميذ ماكيافلى فى هذا الشأن ويبرزه ، وبينما هو ينتظر ارتقاء العرش كما سبق القول ، دأب على أن يصف أستاذه ماكيافلى فى كتابه (ضد ماكيافلى) تارة (بالحقير اللئيم) ، وتارة أخرى (بالرجل غير الأمين) . ويلاحظ أنه لم يصدر هذا الكتاب ، كنوع من التسلية وشغل وقت فراغ ، وإنما كان يرنو الى كرسى الحكم وينتظره !

لقد كان (فردريك) هذا أكثر الحكام العظام ممارسة للمبادئ الماكيافلية . ونستشهد فى ذلك بمثال واحد من تاريخه العظيم . فهو الذى استولى على سيليزيا ، بالرغم من اعتراف أبيه بوراثة (مارياتريزا) . وتم استيلاؤه عليها وابتسامه (ثعلب ماكيافلى) تفتت على ثغره ، بعدما جعل من نفسه فى هذا الأمر (أسد ماكيافلى) ! وقال فى هذا الشأن مبررا هذا الاستيلاء : « ان المحلفين سوف يصلون الى أسباب عملى هذا ! » . فضلا عن ذلك ، فقد ظل بالفعل تلميذا مخلصا وفيا ذكيا لأستاذه ماكيافلى . وتظهرنا على ذلك أقواله فى مناسبات عديدة . ومنها قوله : الحرب والسلام هما مجرد وجهين متعاقبين للصراع البشرى الذى لا ينقطع . والدبلوماسية بدون جيوش موسيقى بغير آلات . وهذه الأقوال ، انما جاءت منه بوحى من ماكيافلى ، وانطبقت من فكره الذى كان يشرق وظل يشرق بهذا الوحي . وبذلك يكون

(فردريك) ، قد سبق (كلوسفتر) Clauswitz ، حين أعلن الأخير بعد ذلك ، أن المياسة هى مواصلة الحرب ، ولكن مع اختلاف الوسائل .

وكم يشهد سجل (فردريك الأكبر) ، بمواكبته دائما روحا . وعملا لمبادئ أستاذه ماكيافللى ، فوصل به الأمر الى حد أن جعل من نفسه خادم الدولة حين قال : « أنا أول خادم للدولة » . ولم تصدر منه هذه العبارة كمجرد تعبير عن واقع حكمه ، بل كحقيقة حكمه ، ومن ثم كان يعطى تعليماته المشددة للبروسيين قائلا : (ينبغي لبروسيا ، ألا تضحي بفدية تفتدي بها من الأمر ، لو وقع أسيرا !) . وهكذا جعل من (بروسيا) ديناً ، ومن أداء الواجب نحوها آيات ، ومن التضحيات فى سبيلها صلوات ، ليستدر بذلك أمرا واحدا ووحيدا ، هو أن يكون موضع رضا بروسيا . وفى جميع هذه الأمور ، كان حريصا على أن تظل الهوة قائمة بين الأخلاق والمياسة ، حتى قال (فولتير) عنه فى ذلك بلهجة ساخرة فى مذكراته بينما هو يعتبر اياه انجب تلاميذ ماكيافللى النجباء : « لو كان لماكيافللى تلميذ من بين الأمراء ، فلربما كانت أول وصية » « يوصيه ماكيافللى بها هى أن يكتب كتابا (ضد ماكيافللى) ! » .

وفى فترة مبكرة من القرن التاسع عشر ، وهو عصر القومية الرومانتيكية ، نجد فلسفة (هيجل) تنحو وتذهب الى أن الدولة هى الآلة التى بها يحقق الله ارادته (فوق التاريخ ، والأحرى خلال التاريخ) . واتجهت هذه الفلسفة الى وضع القوى التى تشكل (عالم الانسان) فوق طاقة البشر . وأدى التفاعل بين هذه الفكرة التى تعتبر الدولة قسوة الهية وسلطة عليا منظمة ، وبين فكرة الأمة باعتبارها هوية روحية واحدة ذات جذور عميقة فى أعماق الشعب البعيدة ، أدى هذا التفاعل بينهما الى ظهور فكرة (الدولة القومية) . وسرعان ما اهتزت هذه الفترة بأفكار ماكيافللى القومية فى (كتاب الأمير) ، الى حد أن (القومية) بتياراتها الجسارف ، استطاعت أن تجرد فكرة (أسرة الشعوب) من الوقوف على ساقيها . لقد تم لهذا القرن اكتشاف (ماكيافللى القومى) ، (وماكيافللى المحرر) ، (وماكيافللى الديموقراطى !) .

وفى الفترة التى تلت (حروب نابليون) ، سيطر رجال الفكر فى ألمانيا بحوثهم الطويلة والمكثفة التضخمة على ماكيافللى . وكانت النتيجة سيل ضخم من الدراسات أخذ يتدفق . ومن باكورة هذه الدراسات دراسة (فيشته) Fichte لماكيافللى ، كجزء من كتابه (خطاب الى الشعب الألماني) Address to the German Nation . ولكن يجب أن نلاحظ أن (هيجل) هو الذى كاد أن يصل بفلسفة ماكيافللى وأفكاره الى حد الموافقة الكاملة على ما انتهى اليه (ابن فلورنسا) . وانه (هيجل) هو الذى رد على سخط الاخلاقيين على ماكيافللى وغضبهم ، وعلى رفضهم الخصومة التى أبرزها بين الواقعى والمثالى ، كما سبق البيان . اذ (هيجل) هو الذى أنكر وجود هذه الخصومة ، وأنكر الفصل بين الاخلاق والسياسة . ولنا أن نتساءل : وكيف تم ذلك ؟ والجواب ، أن (هيجل) فى (فلسفة القانون) The Philosophy of Law ، ذهب الى أن (الدولة) ، هى الفكرة الاخلاقية الملموسة ، وهى غاية فى حد ذاتها . وليس للدولة من واجب أعلى من المحافظة على بقائها . لأن (الواقعى) هو (الحقيقى) وهو (العقلى) . و (العقلى) هو (الحقيقى) (والواقعى) . وهنا نجد أنفسنا أمام (نظرية (اسبينوزا) فى الحلول) ، وقد كيفت تكييفاً سياسياً . قال (هيجل) : ان الدولة تركيب روحى ، وأعلى تجسيم للعقل . وترتبط بين أجزائها غريزة النظام المتصلة فيها . والدولة سيدة نفسها . وهى كذلك فى علاقاتها مع الدول الأخرى . وعلى ذلك فالقانون الدولى ، ليس بعقد حقيقى ، اذ لا دولة ملزمة بغير ذلك ، قانونياً أو أخلاقياً . ولا تحل الخلافات الخطيرة من غير حرب . فالحرب ليست شراً ، وليست خيراً ، ولكنها شئ طبيعى له فائدة ، اذ هى مظهر طبيعى . والدولة حين تقرّر الحرب ، يجب ألا تنتظر بعين الاعتبار الا الى مصلحتها . وهكذا سار (هيجل) فى اثر ماكيافللى وتابعه ، ودعا الى الدولة معبودا ، وجاء بشئ الطقوس لتمجيدها . ومما يزيد الصلة بين (ماكيافللى) و(هيجل) وضوحا، قول (هيجل) : ان مجرى التاريخ ، ينحرف عن جادة الفضيلة والعدالة !

وكان (رانكه) Ranke بالمثل ، وهو من أساطين المؤرخين الكبار الألمان، ومن أبرز من اهتموا بماكيافللى وهو يبحث عن حل لمشكلة

المانيا الاولى والكبرى ، وهى الوحد القومية . ولقد اعتبر (رانكه) صاحب (كتاب الامير) هو مؤسس المنهج التاريخى الحديث ، وهو الذى ارسى أيضا قواعد التحليل التاريخى الحديث . واعتبر (رانكه) ماكيافللى الشجاع الذى فسر تفسيراً صريحاً صحيحاً داء ايطاليا الذى كاد ان يقتك بها . وهو الذى قرر ببسالة ووضوح دون جبن أو حياء ، الدواء الفعال لما أصابها ، اذ هو ماكيافللى الذى كانت لديه « الشجاعة التى تصف السم دواء » . وقد أدخل (رانكه) (وصفات ماكيافللى الخطيرة) ، فى باب (القتل من باب الرحمة) ، أى الرحمة فى صورة قتل . ولم يفت هذا المؤرخ الالمانى الكبير أن يشهد بأن ماكيافللى قد افترى عليه كثيرا . ويرد (رانكه) ذلك ويرجعه الى أن من هاجموه لم يقرعوه . فماكيافللى عنده (الكاتب العالى القدر) ، (ولم يكن شريراً بائعاً معنى من المعانى) .

ومن المواقف التى جاءت شبيهة بموقف (هيجل) من ماكيافللى ، موقف (ترايتشكى) Treitschke . فى محاضراته التى القاها فى (هيدلبرج) Heidelberg ، وفى (برلين) ، وذلك فى القسم الخاص بالعلاقة بين الدولة والقانون الاخلاقى ، يسلم بأن ظهور المسيحية قد جلب معه مشكلة لم يكن للقدامى عهد بها . ثم يشهد ويعلن عن فضل ماكيافللى وقدرته حين جعل الدولة تنهض لتقف على ساقها ، وليس على سيقان غيرها ، ويخلصها من نير الكنيسة . فماكيافللى ، عند (ترايتشكى) ، هو الذى أعلن لأول مرة فى التاريخ بأن الدولة قوة . ولكن نراه يعيب على ماكيافللى ، أنه لم يبرهن على ضرورة أن يسوغ الحاكم حكمه عن طريق السعى من أجل مصلحة المحكومين ، وذلك حين يتولى الحاكم السلطة ويقبض عليها . كما يعيب على ماكيافللى أيضاً اعجابه الشديد (بقيصر بورجيا) .

قال (ترايتشكى) : « ان واجب محافظة الدولة على سلطانها واجب عظيم ، لا تقارن عظمتها بأية عظمة أخرى . ولكن أغراض الدولة » « لا بد أن تكون أخلاقية ، خشية أن تناقض الدولة طبيعتها . وكل » « حكم أخلاقى يصدره المؤرخ ، لا بد أن يقوم على أساس افتراض أن »

« الدولة قوة ملزمة بالحفاظ على نفسها ، فى الداخل والخارج » . ان هدف (ترايتشكى) فى ذلك واضح تماما . ومع ذلك ، فثمة اختلاف بينه وبين ماكيافللى، ومحل هذا الاختلاف هو الوسائل لا الغايات . فرسالة هذا المؤرخ الالمانى الكبير ، هى العظمة الروحية والاخلاقية للدول الكبيرة القوية . لان الدولة الصغيرة لا تاريخ لها ، اذ هى عاجزة عن حماية نفسها . ان الدولة فوق أفرادها وتعلو عليهم . ولا توجد الدولة الا لى تحقق مثلا أعلى للسعادة الفردية ، ولاتستطيع الدولة تحقيق ذلك ، الا اذا كانت قوية ، وفى غنى عن الاستفتاء أو التمسأول عن موافقة مواطنيها على أعمالها ، اذ هى الحارسة للتراث القومى ، وهى الوصية على الأجيال المقبلة . ويستمر (ترايتشكى) قائلا : ان الدولة ، غير ملزمة بأى ولاء لسلطة خارجة عنها . ان القانون الدولى مجرد عبارات ، ولا صرح لعدالة يستطيع أن يحكم بين الجماعات ذات السيادة . ان المعاهدات قيود للدولة تقيد بها نفسها بنفسها حرة مختارة ، ولا تستطيع أية دولة كائنة من كانت أن تقيد حرية دولة أخرى فى هذا المجال . وواجب الدولة ، أن تكون تماما على أهبة الاستعداد للحرب . والحرب صحيحة وسلمية ، حين نخوضها من أجل الشرف ، أو من أجل مصلحة قومية . وهى وسيلة من وسائل التهذيب والارتقاء . وهى ليست بالضرورة شرا ، اذ هى آلة الدولة ، ومدرسة الوطنية ، لان الأمة لا تتحد اتحادا روحيا صادقا الا فى الحرب من أجل الوطن وأرض الآباء والأجداد . ان الحرب هى الدواء الوحيد للشعب المريض . وانها المثالية التى تبغى الحرب ، أما المادية فهى التى ترفضها . ان الحلم بسلم دائم ، يدل على جيل راكد ومنحل فاسد ، اذ الصراع هو قانون الحياة . « ان الأمل فى القضاء على الحرب ، ليس مجرد هراء ، ولكنه يتنافى مع الأخلاق أيضا . ان اختفاء الحرب ، سوف يحيل الأرض الى « معبد كبير للإنانية » . ونحن هنا بازاء عبارة (مولتكي) Moltke المشهورة ، وهى : « السلم الدائم حلم ، وحتى ليس بحلم جميل ! » ولا غرو فى ذلك ، فماهية الدولة ، عند (ترايتشكى) هى القوة أولا ، والقوة ثانيا ، والقوة ثالثا .

ولقد قيل فى التقارب الفكرى بين (ترايتشكى) وماكيافللى :

لو فرضنا أن كان (ترايتشكى) (إيطاليا) يعيش فى القرن السادس عشر ، وماكيافلى (ألمانيا) يعيش فى القرن التاسع عشر ، فهل كان يقول كل منهما ما قاله الآخر ، ودون اختلاف بينهما ؟ لقد نظر ماكيافلى الى إيطاليا ، ونظر (ترايتشكى) الى ألمانيا ، وما أرق الفارق بين القرن السادس عشر والقرن التاسع عشر !



وفى إيطاليا ، نجد (مازينى) *Mazzini* يصيح : « اتركوا المجال للشباب » و « ضعوه على رأس الثورة ، وافهمهم أن عليهم » « واجبا نبيل يجب أن يؤدوه ، واذكوا فى نفوسهم شعلة الحماسة ، « وناقضهم بقدرتهم ، ثم اقذفوا بهم فى وجه النمسيين » . ولفاء يبشر بالوحدة التى «غدت انجيل الأمة ، وإيطاليا جمهورية غير مجزأة» . « وكفيلة بالغاء كل الامتيازات » . ونسمع فى إيطاليا أيضا عبارات تلعن : « لا يمكن التفاهم مع الرهبان » ، ونشيدا ينادى : « الى السلاح يا إيطاليا الى السلاح فقد بزغ فجرك » . ونقرأ كتابات (دانسيجليو) *D'Azeglio* تحض الجيل الإيطالى على الرجولة ، وهجر الغوانى ، والتفرغ لآحياء الوطن ! وحينذاك لم يكن يغيب عن الأذان صيحات (جيسى) *Giusti* تقول : « يا حبذا مقبرة كريمة تجعل الأحياء يفتبظون بها » ، ولتنطلق هذه الصيحات فى كبرياء فى وجه «كل من يصور إيطاليا ميتا لن يصحوا » . أما (كافور) *Cavour* فكان يحذر من الانسياق مع نيار لا يلائم الظروف ويعلن : « الى الحرب... الى الحرب بلا تريت » ، ويصيح فى ساعات الضيق والقلق ، وهو يضع إيطاليا على الخريطة ، قائلا : « ما أنزلنا ، اذا فعلنا من أجل أنفسنا ما نفعله من أجل « الوطن ! » . وهكذا نجد (كافور) وزعماء (البعث الإيطالى) ، يمارسون رسالتهم بوحى من ماكيافلى ، وهم يؤمنون به كرسول للوحدة الإيطالية ، ويحلمون بكيان قومى واحد لإيطاليا ، حتى يستعيدوا ماضيها الحريق يوم كانت روما سيدة العالم ، وهم متلهفون فى حرارة ويتطلعون الى أن ينصهروا فى سبكة إيطالية واحدة - (البيمونتي) (المجتهد الرزين ، و (الفينتى) أو (النابولى) اللذان يمثلان العامل العاطل

الخليع ، و (التوسكاني) الذكي اللطيف ، و (الصقلي) المسفك حديدى المزاج . وذلك جميعه حتى يجدهوا أنف من كانوا يشيعون أن الايطاليين لا يجمعهم أصل واحد مشترك . إذ أن الدم الجرماني هو دم أهل الشمال ، والدم العربى أو النورماندى أو الأسباني ، قد يكون له أثر فى سكان صقلية . أما الدم الايطالى أو الأترسكى القديم النقى ، فلم يعد له أثر بتاتا خالصا ، وإنما نجد مجرد آثار له غير نقية فى توسكانيا ، وبعض المناطق الوسطى . ولكن على الرغم من ذلك واختلاف اللهجات الايطالية ، فاللغة واحدة ، وذكرى الماضى المجيد واحدة ، والحلم بالمدينة الخالدة أى (روما) واحد ، والأدب المشترك واحد ، والجميع عن بكره أبيهم يفخرون بولدى فلورنسا : (دانتي) Dante ، و (ماكيافللى) .

وعندما استدعى زعماء (البعث الايطالى) ماكيافللى ، استدعوه « كمعظم لم يفهم ، وقد عانى العذاب من أجل حرية الوطن ، حين « أبصره يحتضر ويموت » . « فجعل من نفسه ، وهو جالس على جثة « وطنه ، مؤرخا لأسباب هلاكه وموته » . ووجد هؤلاء الزعماء فى المؤرخ الفلورنسى هذا الذى « وصف الوحدة القومية ، كانجع دواء « لجميع آلام ايطاليا » (*) . ياما ماكيافللى الوطنى التمس فى زمنه ، وذلك على حد عبارة (تومازىنى) Tommazzini عام ١٨٨٣ ! لقد فتش الألمان والايطاليون بين آثار (الكاتب الفلورنسى) عما كانوا يحتاجون اليه فى حركات التحرير ، ووجدوا عنده مبتغاهم ، من مبادئ التكتل والاتحاد ، وانتهاز الفرص والمناسبات . أما الألمان ، فقد أخذوا عنه فكرة (حق الدولة) Staatraison ، وفكرة (السياسة الواقعية) Realpolitik . وأحست ايطاليا احساسا عميقا بفضل تفكيره الواقعى العلمى الثاقب ، وسرعان ما احتالفت بذكراه احتفالا قوميا كبيرا ، فوضعت فلورنسا بالذات لوحة على قبره ، ونقشت عليها العبارة : « لا مدح يلقى بقدر مثل هذا الاسم العظيم ! » .

والواقع ، وكما يرى بعض النقاد ، أن هذه الهالة الرومانتيكية التى

* Mazzini : Aux Jeunes d'Italie.

وضمها زعماء (البعث الايطالى) حول ماكيافللى ، حالت فى حقيقة الامر بينهم وبين فهمه من شتى الوجوه . ولكن لهم العذر فى ذلك ، اذ هذا ليس واجب من يسعون ويمضون مباشرة الى صنع التاريخ وخلقه ، وانما هو واجب اهل الفكر وقادته ، الذين يعيشون فى أبراج التأملات . فلنحاول ان ننظر فى بعض هذه التأملات والدراسات العلمية، والتي أسهمت بلا شك فى رد الاعتبار الى ماكيافللى ، ومهدت له الطريق فى العصور الحديثة .



وأولى هذه الدراسات ، كانت دراسة (سانكتس) Sanctis الشاملة* وهو من أوائل النقاد الايطاليين فى منتصف القرن التاسع عشر ، وصاحب (تاريخ الأدب الايطالى). ولقد شغل حديثه عن ماكيافللى فى هذا الكتاب جزءا كبيرا منه ، اذ قام صاحبه بتحليل ماكيافللى وشرحه ، بعقل منهجى حديث ، وقدمه للقراء فى صور متعددة ، مابين (ماكيافللى الانسان) ، (وماكيافللى الوطنى) ، و (ماكيافللى المؤرخ) و (ماكيافللى الفيلسوف السياسى) و (ماكيافللى الشاعر) و (ماكيافللى الكاتب الساخر) . وكان من نتيجة هذه الدراسة ، ان شكلت دعامة عريضة قوية ، لما سوف يكون فيما بعد من تقدير ماكيافللى حق قدره .

ومن هذه الدراسات دراستان ضخمتان ، واحدة (لتومازىنى) . وهى دراسة واعية واسعة غزيرة المادة تجعل القارئ لها يضل الطريق بعض الشيء الى درجة قد ينسى فيها الفكرة الأصلية ، وذلك لتفاصيلها الكثيرة . اما الدراسة الأخرى فهى كتاب (فيلارى) Villari ، وهو مؤلف شيق لطيف ، أخف من الكتاب السابق الذكر ، الا ان تشابه التفصيلات تكاد ان تنسينا أنفسنا ونحن بينها . ومع ذلك ، نجد (فيلارى) يعترف (للدبلوماسى الفلورنسى) « بعاطفة » « وبطولة » ، ترد اليه الاعتبار ، وترفع من شأنه ، على الرغم من »

« اصرار (فيلارى) على أن فى ماكيافللى شيئا ما ، « يثير الرعب ، »
« ويبعث على الفزع ! » .

وفى انجلترا نجد السيامى الكبير والمؤرخ الحجة (ماكاولى) Macaulay يبحث فى ماكيافللى ، ويربط بينه وبين الزمن الذى عاش فيه . وعلى هذا الأساس ، يبرئه مما لحق به من تهمة ولعنات دارت حول فصله الأخلاق عن السياسة ، ودعت الكثير الى أن يصوروه كافرا بالأخلاق . يقول ماكاولى : ان ماكيافللى ، كان يعيش بلاده ويعبدها ، وأبصر معبوده مهتدا باستمرار ويدنسه الأجانب على الدوام ، وينهيه الغزاة والبغاة ، والأجانب ، والجنود المعتدون الذين لا هم لهم سوى أن يجدوا فى كل أرض تطوها أقدامهم ما يحلو لهم من اللذات ، وخصوصا السبايا الفاتنات ، ليُمربوا كؤوس جمالهن الايطالى، ويرشفون رحيق زهراته ، باسم حق الغالب ، وبمقتضى شريعة الغزو والنصر ! وقد كانت ايطاليا بالفعل تسبح فى بحور الجمال الباهرة الأخاذة ، وانشغلت بذلك عن الدفاع عن الوطن ، وكان قد قُيُض لها انتصارات فنية وعقلية عظيمة ، إذ أن أمراءها كانوا يحتقرون قوة الجند البدنية ، وهم بالذات لم يكونوا جنودا وقوادا ، بل كانوا تماما عشاق جمال ، وفرسان جدل . وإذا كان ذلك كذلك ، فما وجه العجب ، حين حركت ماكيافللى آلام وطنه وجروحه ، وقد تبلورت وتركزت عنده فى صورة تطلع عارم ملهوف الى «مخلص لايطاليا» (بضم الميم وفتح الخاء وكسر اللام وتشديدها) ، لينتشلها ويخلصها بالأساليب والأدلة التى صاغها ، وهو يقرأ تاريخ البشر ويدقق فيه ، حتى ينقذ أبناء بلاده من ركل قدم لجندي غاشم ، أو من لكلمات لايدى المعتدين ؟ وكيف كان لهم أن ينازلوا جيوش المعتدين ، دون أن يسلطوا عليهم على الأقل قدرات ذكائهم فى صورة مكر ودهاء ؟ لماذا نصيح بأن السياسة الماككرة تمرغ فى الوحل قداسة الأخلاق ، بينما لاتنصح هذه الصيحة وقد دفعت بنقدية غاشمة فى يد جندي معتد غاشم مواطنا أعزل فى عقر داره ؟ ولماذا نلوم هذا المواطن الأعزل وهو المعتدى عليه ، حينما لا يفى بوعده وهو يقصد تخليص بلاده ثم نحكم عليه بأنه كفر بالأخلاق ؟ ومما يدعو للحيرة والحسرة والأسى المرير ، أننا فى نفس الوقت ، نغض العين عن المعتدى الآثيم ، وكأنه هو الذى لم يحس على الأخلاق والفضائل !

هكذا موجز دفاع (ماكاولى) عن ماكيافللى . ومن طبائع الأمور ، أن نجد هذا الدفاع ينحو ويمهد السبيل لرد الاعتبار لماكيافللى ، لكى لا يظل يفزع الناس بقناعه الشيطانى ومن ثم لا يعود رسول الشر ، أو استاذ الكذب والغدر ، بينما هو لم يكن كذلك . وانما كان مساقا بدافع حماية وطنه ، وبدافع الاهتمام به ، وبدافع توفير أسباب القوة والغلبة والنصر له ، على أساس سياسة واقعية فعالة قسوية التأثير ، استغناها بصورها الجزئية والكلية ، وفنها واسلوبها ، من تاريخ البشر السياسى بالذات !

وحين نودع مقالة (ماكاولى) هذه ، نلقى مؤرخا انجليزيا كبيرا ، هو (آكتون) Acton ينادى فى انجلترا بدوره ، مع المنادين فى ألمانيا ، بماكيافللى مؤسسا للتحليل التاريخى . ويعد (آكتون) هذا فى نفس الوقت ، الشارح لماكيافللى الذى يعمل عليه . فلقد تناول هذا المؤرخ مؤلفات ماكيافللى بالدراسة ، فى المقدمة العلمية العميقة والمحصنة ، لطبعة (بيرد) Burd (لكتاب الأمير) . حيث قال عن ماكيافللى : (انه كل التاريخ الأخير) . وقد علق (آكتون) هنا تعليقات شتى جذابة ، تحتوى على نصوص كثيرة ، اقتبسها من كبار الكتاب ، وكبار الساسة ، فى القرون الثلاثة أو الأربعة الأخيرة . ولا ريب أن هذه التعليقات ، بنصوصها التى اقتبسها (آكتون) ، قد دلت بما لا يدع مجالا للشك ، على قوة تسلط ماكيافللى على العقل الأوربى فى هذه الفترة . هذا ، ولم يفت هذا المؤرخ الكبير ، أن يوضح تمام التوضيح ، أن ماكيافللى كان المعين الذى استقى منه المستولون عن مذابح الحروب الدينية ووردوا اليه .



وفى القرن العشرين ، قرن العماء القومى ، ازداد الاهتمام بماكيافللى . فذهب كثير من النقاد والشراح والمفكرين ، الى حد أن اعتبروه أول من فكر تفكيراً حديثاً . اذ أنه لم يؤمن بالتقدم أبداً ، وشانه فى ذلك شأن العديد من المفكرين المحفطين . وهذا من ناحية سلبية . أما من الناحية الايجابية ، فهو الذى آمن بالقومية والمنهج

العلمى ، على الرغم من أن إيمانه بهذا المنهج لم يتجاوز مرحلة التخلص من الأفكار السابقة أثناء البحث والتفكير . وقد يعزى هذا الاهتمام ، الى الشبه الكبير بين مشاكل القرن العشرين وبين مشاكل عصر ماكيافللى . اذ نجد أن رجل هذا القرن يرغب فى السلام لنفسه ولدولته ، أما ماكيافللى فكان يرغب فى السلام فى دائرة مدينته ووطنه فقط . اذ لم يتأت لذلك العصر قوة حاكم من حكامه يفرض بها الوحدة القومية على ايطاليا ، وانها هذه الوحدة هى التى كانت قد وقرت فى قلب ماكيافللى ، وصدقتها أعماله وكتاباتة ، فكانت همه ليل نهار . وبالمثل كان هم القرن العشرين بالفعل القومية والوحدة القومية ، وظهور الدول القومية على خريطة العالم . ويلاحظ أيضا أن هذه الدول نفسها ، عندما عانت عناء شديدا من عدم الاستقرار ، اتضح الاهتمام بماكيافللى على نطاق واسع ، فأصبح مادة للدراسة الهادفة ، فى معسكر المثاليين ، وفى معسكر الغامرين السياسيين على السواء .

والحقيقة التى لا مرأى فيها ، أنه مهما كانت مثلنا العليا فى السياسة واضحة ، وذات مبادئ أخلاقية واضحة ، فلا غنى لنا عن قراءة (كتاب الأمير) ، حيث فصل صاحبه فصلا كاملا حاسما بين الأخلاق والسياسة . وذلك يؤكد لنا تماما أن الحاكم وهو يسوس الدولة لا يمكنه دائما أن يطبق القانون الأخلاقى تطبيق الفرد العادى لهذا القانون ، وهو يحرس بقاءها ومصحتها ، اذ فن الحكم ، على حد تعبير (نيتشه) ، لا هو من الخير ، ولا هو من الشر .

ولقد أجاب على هذه المواقف العويصة (ماينكى) Meinecke ويمكن اعتبار إجابته هذه حلا لها ، ودفاعا عن ماكيافللى . وقد وردت هذه الاجابات ، فى مقالة (ماينكه) عن (فكرة حق الدولة) Die Idee Staatraison . وهذه المقالة قد ازدهمت بطابور تنظيم من الحجج لبعض الثقة من أصحاب الشهرة المدوية . وهؤلاء يرفضون الملامح اللفظة لمذهب ماكيافللى ، بينما يسلمون بأن الأخلاق العامة غير الأخلاق الفردية . والاثنان ليسا بالشيء الواحد عندهم . فلماذا ؟ والجواب : لا مقر للحاكم ، حين يواجه (طوارئ عليا) ، من

أن يلجأ وهو بين مطرقتها وسندانها ، الى المناهج والطرق والحلول (الامتننائية) . وعلى جناحى هذه الحقيقة ، يكون ماكياقللى قد قدم لنا ، بفصله بين الأخلاق والسياسة ، الدواء الناجع والمؤثر والفعال لذلك ، على الرغم من أن هذا الدواء لا يفيد ولا يشفى أحيانا كثيرة ، لو استخدم استخدامنا للخبز والماء فى حياتنا اليومية ، وكما سبق القول .

ذهب (ماينكى) الى أن (حق الدولة) *raison d'état* هو هذا (الأمر) الذى يملى على الحاكم فى هذا الموقف وأمثاله ، ما ينبغى أن يقوم به ، لكى يحافظ على الدولة ومصحتها سليمة وقوية . فالسعى وراء القوة أو وراء التملك غرائز أولية ، والأحرى أن نقول انها غرائز حيوانية . وهى قوية فى الفرد ، وقوية فى الجماعة . ولكنها تتجاوز عند الانسان دائرة حاجاته المادية . لأن دائرة الأفق تتسع كلما ارتفع الانسان وهو يتدرج الى أعلى سلم الكائنات . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ، فان الانسان كلما صعد على سلم الحضارة ، ونظم حياته الاجتماعية ، يصبح من واجبه أن يحسب حسابا للأخلاق ، وأن يحسب حسابا للقانون ، ولكنه يجد بين (السلطة) *Kratos* وبين (الأخلاق) *Ethos* ، قنطرة هى (حق الدولة) أى (حاجاتها) . وهذه القنطرة تجمع بين (الواقعى) و (المثالى) ، وبين (الغريزى) و (العقلى) ، وبين (الطبيعى) و (الروحى) ، بيد أن الهدف فى النهاية (أخلاقى) ، وهو صلاح الدولة وبقاؤها وسعادتها ، بينما وسائل الوصول الى هذا الهدف وتحقيقه كثيرا ما تكون وسائل بدائية وحشية ، فتتأرجح طاعة الحاكم لـ (حق الدولة) بين الظلم والنور ، بينما هو بطموحه ومطامعه مشدود دائما شدا محكما بظروف المحكومين ، وغالبا مايكون هو نفسه قد أعد حساباته من حيث تدعيم ذاته بالقوة والنفوذ . وهكذا نجد هوة اختلاف محيقة عميقة بين الدولة وبين جميع انظمتها الأخرى قاطبة . وفى الوقت نفسه نجد أن هذه النظم بدورها تنحو عادة نحو قيم سامية تلتزم الدولة بالعمل بها ، لكنها تضطر فى بعض الظروف ، الى حلول لا مفر لها من أن تقوم بها فى بعض المواقف ، تصنع من مادة الخطأ . وهذا الموقف فى حقيقته يشكل وجها من أوجه التاريخ أو أوجه السياسة ، الشديد القبح والمثير للأسى والمرارة ، ويجعل (تخليق)

moralisation تخليقا كلييا شاملا خالصا نقييا ، ضربيا من ضروب المستحيل ، وتجعل أيضا التزام الدولة بالعمل دائما طبقا للقانون الذى ترعاه هى ، وتحرسه وتطبقه هى ، وتنفذه هى ، أمرا عسيرا غير ممكن . اذن فما أشبه الدولة فى هذا المقام بالحيوانات البرمائية . فهذه الحيوانات تعيش على اليابس والبر من ناحية ، ومن ناحية أخرى فى الماء والبحر . وكذا الدول تنجدها تحيا فى وقت واحد فى عالم (الطبيعة) وفى عالم (الأخلاق) . والصراع بين العالمين صراع أزلئ أبدي ، ولا أدرى من (يفتح الميم وسكون النون) من هذين المتحارين سيكتب له النصر ، ومتى يكون ذلك ، وأين مرمى ذلك ، ومتى يقع ذلك ويكون منتهاه ! فهذا علمه فحسب عند ربى فقط ، ومن ثم فليس لى أو لغيرى علم به بتاتا حتى أذكره !



وحين نشرف على ختام هذا الفصل ، لابد لنا من أن نقوم بكرة سريعة لنوجز ما سبق أن سردناه ونقول : ان ماكيافللى لم يات بأفكاره على أجنحة عقله فحسب وتفكيره الشخصى ، أو خياله وتوهمه ، أو عواطفه ومزاجه ، أو انفلتاته وشطحاته ، أو هواه وما سواه ، وانما رجع ماكيافللى الى التاريخ ، وهو السياسى الخبير ، وهو الوطنى العظيم ، وهو المؤرخ المدقق ، وهو الكاتب الأمين ، وهو الذى قصد « التاريخ العام وهو المحكمة العامة » ، واستقرأه وأنطقه بتمحيص دقيق وعناية فائقة ، فى شتى أبعاده وأغواره . ثم سجل أسرارته وحقائقه على شاشة الفكر العلمى عارية بلا دثار أو أزار ، أو على الأقل بورقة التوت كستار . فصورها لنا بريشته الباردة كما هى تماما دون (ماكياج) أو (رتوش) ، بعدما لمس حقيقة ما شاهده فى متحف التاريخ برمته ، ووجده لم يعط أبدا حىق الحياة والوجود ، « الا للحياة » « القوية الكامنة » ، المستيقنة من ذاتها ، وضحى « دائما بالحقيقة والعدالة ، من أجل القوة والجنس ، وقضى بالاعدام » « على هؤلاء الذين جعلوا الحقائق فوق الأفعال ، والعدالة فوق القوة . » *

* الدكتور عبد الرحمن بنوى : لشينجلر ، قوى التاريخ .

وهذا هو ماكان عند تلاميذه من (الانبياء غير العزل) منذ بدأت السياسة ، وهذا ما سوف نراه عند الساسة من مريدى ماكيافلى وتلاميذه حتى الآن . اذن لم يكن امام ماكيافلى ، وهو يكشف الغطاء عن تاريخ البشر بحذايره ، ويميط اللثام عن فن السياسة فى حقيقته كما مارسه فى الواقع (الحيوان السياسى بطبيعته) ، سوى أن يكون شاهدا امينا على هذه الممارسة . الا أن ماكيافلى لم يقف عند هذا الحد ، وانما جعل من نفسه ناصحا وداعية للانسان الى أن يثق فى ذاته ونفسه ، فيعطى القيم البشرية مكان الصدارة بين شتى القيم ، بعد تخليصها وتنقيتها من شوائب أفكار العصور الوسطى ، كفكرة القدر مثلا ، وأن يجتذب الانسان للسياسة استقلالها من تلابيب الاخلاق الفردية ، وأن يفصل التدبير السياسى فصلا كاملا عن جميع التدابير الأخرى . وعلى ذلك برز ماكيافلى بصورة فذة ، بين أساطين الفكر ورواده الأوائل فى عصر النهضة ، وهو لا يؤمن بهذا (الخير الأسمى) أو (الفردوس) الأعلى ، الا فى صورة (دولة ذات سيادة) يلعب فيها الدين دوره ، اذ هو الذى يأتى بالقوانين الصالحة . وهذه القوانين هى التى تاتى بالحظ السعيد . والحظ السعيد هو عله النجاح فى جميع الأعمال . فالدين عنده هو الذى يحفظ قيادات الجيوش من الفساد لتظل صالحة ، ويوحد بين أبناء الشعب الواحد* .

وهكذا كان ماكيافلى ابن (عصر النهضة) البار ، وذلك فى دعوته الى تحرير الانسان اله الأرض من كل قيد كبله به الشياطين لمصلحة انفسهم . لقد كان ابنا بارا لهذا العصر ، فى كلبيته الهادئة ، وفى نزعة العملية ، وفى ذريعته الواقعية . وهنا نتساءل : أليست هذه الخواص بدورها خصائص المتفكير الحديث الى حد كبير ؟ اليس ماكيافلى هو الذى قضى على الأفكار الكاثوليكية السياسية ؟ بلى . فهو الذى أعلن أن للدولة هوية طبيعية . وهذه الهوية تظهر وتوجد بين مجموعة من القوى الطبيعية الأخرى . ولا بد لرجل الحكم أن يحيد علما بها ، ويعمل لها الحساب الدقيق ، وذلك فى الصراع العنيف فى عالم السياسة . واليست هذه الأفكار الأولى التى أرساها

ماكيافللى هى الدعامة الأولى التى يقيم عليها قيادة الفكر السياسى الحديث فلسفاتهم السياسية ؟ قد يكون ثمة اختلاف كبير بين ماكيافللى وبين بعض هؤلاء الذين جعلوا العامل الاقتصادى أول العوامل تأثيرا وسيطرة فى الالتزامات الاقتصادية والاجتماعية والفكرية . ولكن (ابن فلورنسا) وهؤلاء ، على اتفاق فى تفسير الدولة تفسيراً بشرياً ، وفى قياس الأحداث وتقييمها بمقاييس بشرية . أليست هذه من أولى الأفكار التى يجب ألا تغيب أو تفوت على رجل السياسة فى مواقف شتى فى حومة السياسة ؟

ومن ناحية أخرى ، كان ماكيافللى (الوطنى العظيم) ، قد هام بفكرة (السيادة) ، وفكرة (القومية) ، ورفض المعنى الاقطاعى لهما ، وأسكن فى مكانهما سلطة مركزية قوية ذات سيادة . أليست هذه بمثابة قطب الرعى فى تفكير المفكرين المحدثين ؟ فهذا (بودان) Bodin ، وكذلك (هوبز) Hobbes ، يكرسان تفكيرهما من أجل تعريف السيادة . وهذا بالمثل أيضاً (لوك) وغيره يهتمون أيما اهتمام بالمشاكل التى يثيرها هذا التعريف . ولماذا ؟ لأن (السيادة) هى المشكلة الأولى بين مشاكل العصر الحديث . وهكذا تبرز أمامنا صلات قوية واضحة بين ماكيافللى والقرن العشرين .

وفضلاً عن ذلك ، فلم يكن هناك ، من سبق ماكيافللى فى تقنين (القوة) وتقديرها وبيان فاعليتها وتأثيرها فى التدبير السياسى ، حتى لقب (بابى القوة) ، وحتى قيل ان ماكيافللى وقف من (القوة) موقف (هارفى) Harvey فى (الكهرياء) ، فكلاهما أخضع للبحث العلمى الدقيق ما اعترف بوجوده .

هذا ، ومنذ ما يزيد على المائة عام ، نجد اللورد (جراى) Lord Grey ، وهو أسطىن من أساطين السياسة الانجليزية ، وكان من أشدهم اصراراً على التمسك بالأخلاق يقول : (ان سياسات الدول الكبرى مستحيل أن تسير وفقاً لقواعد الأخلاق) . وروى عن (السير ونستون تشرشل) Sir Winston Churchill ، حين قرأ الكلمات المحفورة على

قبر تقول : « هنا يرقد الميأسى العظيم والرجل الصادق » ، اسرع ليقول فى دهشة : « هذه أول مرة أرى رجلين مدفونين فى تابوت واحدا ! » . ان (المراكز الموجهة (بكسر الجيم) للجماعة) ، مضطرة رضيت أم أبت ، الى أن تتحرك بشرط أن تكون بوصلتها (بضم الباء) ونجمها الهادى (النظرة الواقعية) ، وفقا لما رأى مكياقللى فى بطون التاريخ وأحشائه . فالشر خالد . والشر لا يقضى عليه بغير الشر ، ولا مانع من أن يكون (الشر المضاد) أقل الشرين . وهذا هو الفن الماكياقللى الأصيل . فكم من رئيس أو حاكم ، حين تؤدى به سقطة فى حياته قد تأكد له أن سر فشله وسقطته نسيبانه أو تناسيه أو اغفاله ، أو أنه لم يعمل حسابا لحد هام خطير من حدود المعادلة السياسية ، إلا وهو حد (الوقائع) العديدة التى تحرك الصراع البشرى والميأسى ، سواء سلكيا أو لاسلكيا ، ان صح هذا التعبير ، أى فى ظاهر هذا الصراع أو خفياه ، وهنا يعذر العذر كله لمكياقللى وتلاميذه الذين يتشبثون بأفكار (ابن فلورنسا) ويتخذونها وقاية لهم وعلاجا ، حتى يكونوا أكثر استعدادا للمنازلة من من يتصدى لهم ، فلا تضعيع منهم فرصة لا يستغلونها حتى ولو كانت وسيلة قذره مرة المذاق ولكنها تحقق لهم الانتصار على مطامع متامر ، أو حليف مآكر ، أو عدو خفى ، أو خصم مبين . ان مأكياقللى قد أشفق على رئيس الدولة أو الحاكم ، فنصحه بأن يكون قويا بتبصر ، حتى ولو كلنت الوسيلة مآكرة ولكنها حلوة المذاق كقطرة عسل تصيد ذبابا أكثر مما تصيده مبادئ دستور الأخلاق لو طبقها . و (ابن فلورنسا) يحذر الرؤساء والحكام من (التردد) على الرغم من أنه قد يكون أفضل فى مواقف عصية تعن وتستجد بالنسبة للرؤساء والحكام . وعلى كل حال ، فان وضع الأحداث هو الذى يهيبىء للحكام والرؤساء الامكانيات التى يمكنهم الاستفادة منها ، عن طريق أسلوبيهم ، وذلك ليصلوا الى الغايات المنشودة .

والآن لم يعد يبقى سوى أن نفتح المجال لكى نتوج أقوالنا بحديث المؤرخ الكبير (ماكاولى) ليقول قوله فى مأكياقللى ، وليكون قوله هذا القول الفصل . وهذا المؤرخ (ماكاولى) بدوره يقول فيه (صمويل

سمائلز (Samuel Smiles) في كتابه (الرجال الذين لا يمكن شراؤهم) *
(كان قبل كل شيء نزيها) ، و (هو الذي لم يستطع أحد أن يشتري)
(ضميره ، مهما بلغ الثمن) ، على حد قول (سدنى سميث) ، فلا الألقاب ،
(ولا النياشين ، كان لها البتة تأثير عليه) . (وهو الذي لا يرقى إليه)
(فساد . وكان يحب بلاده حبا صادقا أمينا ، صحيحا أصيلا . فلم تستطع
(الدنيا أن ترشوه حتى يهمل مصالح وطنه !) .

وماذا عسى أن يحدثنا به (ماكغوللى) هـذا عن ماكغافلى ؟
والجواب : لقد قدر (ماكغوللى) ماكغافلى فقال فيه : انه (أول مشرع)
(واع يبرز قوى حية معينة فى العالم الحاضر . ولم ينقص من سلطانه)
(الدين ، أو التنوير التقدمى ، أو يقظة الرأى العام الدائمة . فالقضايا)
(التى لا تزال سائدة ، والمذاهب التى تظهر فى السياسة ، وفى)
(الفلسفة ، وفى العلم ، انما هى تجدد سلطانه) .

الفصل الخامس

« الأخلاق تكفى نفسها بنفسها »

وفى القرن الثامن عشر ، وسط عواصف الشك ، وأعاصير النقد ،
قد يهتز الايمان بالأصول والمبادئ . ولكن عناية الله كانت قد قيضت
للفكر والايمان والاخلاق والانسان ، حكيما من أكبر الفلاسفة المحدثين ،
وقمة من أعلى قمم التنوير ، ومفكرا من أوفر المفكرين حظا فى حرية
الرأى ونزاهته ، ومواطننا من أكثر مواطنى مدينته (كونيبرج)
Königsberg ممارسة للنظام ، مما جعل الشاعر الألماني (هينرش
هاينى *Heinrich Heine* يصور لنا هذه الحقيقة قائلا : « لست أظن
« أن الساعة الضخمة فى أعلى برج الكاتدرائية ، كانت تؤدي عملها »
« اليومى بشكل أدق وأكثر نظاما من مواطنها (عمناويل كانت) »
Emanuel Kant . لقد كان جيرانه يعرفون أن الساعة قاربت منتصف
الرابعة ، وهو يغادر داره ، وعصاه فى يده ، مرتديا معطفه الرمادى
متجها الى (نزهة الزيزفون) (١) ، الذى أصبح فيما بعد يعرف
باسم (كانت) ، أو باسم (نزهة الفيلسوف) ، وذلك تكريما لشخصه
وتخليدا لذكراه (١) . ويعزو البعض شهرته بالنظام وممارسته له ، الى
اعجابه بالرومان فى مراعاتهم للنظام والتزامهم بالواجب ، فالنظام
جزء لا يتجزأ من التقدم .

ومما لا شك فيه ، وكما سنرى فيما بعد ، أن نجد بين من تحدثوا
فى الأخلاق على مستوى فكرى عال وعميق ، من يفوق (كانت) أو يعادله

فى كتاباته الأخلاقية . فهو الذى عرف ان خير ما يجب أن نطبعه فى عقل الانسان ، وما ينبغى أن ندمغ به شغاف قلبه وارادته ، هو الاخلاق . وكما كان (كانت) أخلاقيا فى شخصه وسلوكه ، ومريدا من مريديها بالفعل ، حتى وهو لا يتحدث عنها مباشرة . وظل كذلك وهو يعالج مشاكل الانسان والانسانية ، والسياسة ، والنظام الجمهورى والنظام الملكى الدستورى ، والسلام العالمى ، ونبذ الحروب ! وماذا كان يرجو ويأمل ؟ انها الاخلاق يريد أن يجعلها أظهر حاجة للانسان من أجل كماله البشرى . وثمة حقيقة كبرى لابد من أن نقنع بها ، ألا وهى: أننا لو انتزعنا الايثار بمختلف عواطفه السمحة الخيرة من حياتنا نحن البشر لغابت عنا الاخلاق ، فهى التى ترشد الحكام والمحكومين على السواء ، رغم أن الاخلاق (لا تحكم) ، وإنما هى السياسة وحدها التى تحكم وتدير . بيد أن الاخلاق هى التى تزود الحكام بشتى المبادئ والعقائد والمذاهب ، التى يمكن أن يستخدموها فى تنظيم العلاقات بين الناس من أجل سعادة مجتمعاتهم سليم كريمة ، ليحقق ذلك لجميع طاعة القانون والحرية والرضا . وجميع هذه الأمور تشكل حاجات أخلاقية للأفراد والجماعات ، وفى الوقت نفسه تحدد سمات الدولة التى تتمشى مع كرامة الانسان وعزة المواطنين . انه (كانت) الذى لم يمل أبدا من الاشارة بالأخلاق وجدواها، من أجل كمال الانسان فى شتى مساعيه فى الحياة .

فهو الذى اعتبر الاخلاق خير ذخيرة واقية للانسان « تكفى نفسها بنفسها(٢) » و « تقود حتما الى الدين »(٣) ، والدين بدوره « يقوم فى معرفة كل واجباتنا من حيث هى أوامر الهية »(٤) ، وهو « لايمان الذى يجعل الجوهري فى كل عبادة الله يقوم فى أخلاقية الانسان »(٥) ، وقد « قهر الانسان نفسه ، ونظم سلوكه وأحكمه ، لا بقصد فائدة » ، وإنما طاعة للقانون الأخلاقى . هذا ، ويقول (كانت) ان « الله هو الحاكم الأخلاقى فى العالم » ، والشعب ليس « سوى شعب الله الخاضع للفضيلة » ، مما جعل الباحثين فى (كانت) يعتبرون الدين نفسه عنده هو « دين أخلاقى » (٦) . ولا غرابة ، إذ أن (كانت) هو صاحب

العبارة المعروفة التى تقول : « شيثان يملأنى اعجابا ، المسماء ذات النجوم فوق رأسى ، والقانون الاخلاقى فى نفسى » .

وهذه العبارة هى التى نقشها أهل مدينته على قبره ، يوم خرجوا يحملون نعشه الى مقره الأخير ، وأعلنوا الحداد العام يوم وفاته . فهو صاحب عبقرية حتمت على المؤرخين أن يجعلوا صاحبها حدا من حدود تاريخ (بفتح التاء وسكون الهمزة) الفكر العالمى الحديث ، عندما اصطلحوا على تقسيم التاريخ الفكرى الى فترتين 'الأولى (ما قبل كانت) ، والأخرى (ما بعد كانت) . وهو الذى عاش موسوما بالشرف والاستقامة والنزاهة ، وكان يحلو له دائما أن يردد قول (جوفينال Juvenal : « ليس أشد على النفس ، من أن تطاوىء رأسها للعار والخزى ، وأن يدفعها حب التمسك بالحياة ، الى فقدان أسباب الحياة » . وكانت نفسه الكبيرة تفيض شفقة وألما ، وهو يرى العبيد فى بعض نواحي بروميا . وعلى كل حال ، فقد كان من بين الذين بادروا بالغاء الرق فى شرق بروميا جوقه من تلاميذه القدامى (٧) . ولا عجب ، فلجد أن كان أساتذهم قد حدثهم على أن «الانسان قيمة وغاية ، وينبغى أن يعيش ويحيا حياته ، باعتباره حيا صاحب حياة ، وسيد نفسه » فهو « الناطق باسم القانون الاخلاقى » (٨) .



وكان (كانت) كان على موعد مع القدر ، عندما خصه فى طفولته بأمه هذه . فلقد كانت له بالفعل أفضل حرف استقر فى قلبه جاء خيرا من ألف حرف فى الكتب . فهى التى بثت فى نفسه معانى الجمال فى الكون ، ومعانى الجمال فى الطبيعة ، وذلك فى السنوات الثلاث عشرة الأولى من عمره وحتى وفاتها . وائى (بفتح النون وتشديدها) كان يمكن أن يستقر فى قلب الطفل (كانت) حرف خير من أمه ، ومبادئ نظام التعليم فى بروميا فى هذه الفترة أسنة فاسدة ، بعيدة كل البعد عن فن التربية ، وهذا هو الفن الذى « لا يصير الانسان انسانا (حقا) الا به » (٨) ، إذ « الانسان هو ما تصنع منه التربية » (٩) ؟ هذا من ناحية ومن ناحية أخرى كان النظام البرومى بعيدا عن التهذيب أيضا ، والتهذيب هو

» السعى الى منع الحيوانية من أن تكون خسارة للإنسانية ، سواء فى الانسان المفرد ، أو فى الانسان الاجتماعى ، وهو « لا يقوم الا فى كبح التوحش » (١٠) .

ويطلعنا الكثير ، على غثالة نظام التعليم البروسى فى القرن الثامن عشر . فاولا يحدثنا (فردريش ديتس) Fr. Dittes فى مؤلفه فى هذا الموضوع (١٨٧١) قائلا : « فى كل مكان تقريبا كان المعلمون يعينون من بين الخدم ، والصناع الفاسدين ، والجنود المرحين ، والطلاب المنحلين ، وبالجمله من بين أناس أخلاقهم مشبوهة ، وتربيتهم مشكوك فيها ... وسلطتهم هزيلة ... وفى كثير من البلاد كان معظم الأطفال ، خصوصا البنات ، لا يتلقون أى تعليم » (١١) . ولئن كان هذا النظام قد شهد أفذاذا مثل (لسنج) Lessing و (رابنر) Rabener و (جللرت) Gellert ، الا أن نبوغهم لا يمكن أن نرده الى هذا النظام فقط الا فى قليل جدا ، اذ الثابت أن نبوغهم هذا يعزى الى ما كانوا يقومون به من قراءة حرة واطلاع خارج قاعات الدراسة . وهذا هو تعليل (أ.بنلوش) A. Pinloch ، وهو تعليل مقنع . اذ أن هناك شاهدا من ذاك العصر يقول فى هذا الشأن : « ان المعلمين أنفسهم كانوا لا يعرفون كيف يعلمون (بضم الياء وتشديد اللام وكسرها) : لقد كانوا مجرد مدربين لبيغاوات يعلمون الأولاد أشياء لا يفهمها هؤلاء » (١٢) ، وثانيا ، يجب أن نعلم أن (العلم والتربية) لم تكن غير أمور ناسوية قليلة الاهمية ملحقة باللاهوت مضافة له « (١٣) . وثالثا ، « كان المعلمون سطحيين ، جهلاء لا يحسنون لغتهم القومية ، غير مندفعين فى الحضور ، لا يراعون الضمير ، ولا يحضرون الدروس (بتشديد الضاد وكسرها) ، ولا يصححون الواجبات » (١٤) . ورابعا ، فقد أخذ على المعلمين وقتذاك « أفقارهم الى الضمير ، والمهابة ، وكراهيتهم لكل محاولة للإصلاح » ، على حد قول (مللر) Miller . وهو يعلل ذلك « بقلة اعتبار المعلمين ، وانعدام المراقبة على المدارس » . وخامسا ، فقد نادى (كانت) نفسه باصلاح ذلك قائلا : « ان معاهد التعليم والتربية معظمها ردىء ... » « ولابد من اعادة تشكيل المدارس من جديد ، ان شئنا أن نؤمل فى » « أن يخرج فيها شىء حسن . فالمعلمون أنفسهم فى حاجة الى تلقى »

« ثقافة جديدة » (١٥) . ولذلك وغير ذلك ، غنت المدارس فى ظل هذا النظام « المؤسسات المضحكة » التى نادى (روسو) نفسه بالغائها ، وخصوصا وأنها أصبحت فى الواقع ساحة « للمشاجرات بين المعلمين » أنفسهم، وبلغ ضعف التلاميذ مبلغا سيئا للغاية، حتى جاز رجال الجامعات بمر الشكوى من هذا الضعف المخزى والمزدرى . ومثال ذلك شكوى جامعة يينا Jena للحاكم نفسه . فكان من الطبيعى ، وعلى حد قول وكيل لمدرسة ثانوية وقتذاك، أن أصبح التلاميذ « ثيرانا ، وغوغاء ، وأبناء « شياطين ، ووحوشا ، وجواميس ، وأفظاظا ، وأفاع (١٦) ، « وأوغلوا فى الفساد ، من سكر (بضم السين وسكون الكاف) ، وعريدة » « وصخب فى الليل ، وأثارة الشغب فى الكنيسة أثناء الشعائر الدينية، « والتشاجر فى الشوارع ، والساحات العامة . وكان هؤلاء يحملون « سيوفا على جوانبهم » .

ومن هنا كثرت بينهم «المبارزات بالسيف» (١٧) . فلم يكن أمام بروسيا سوى أن تتصدى لهذه الطغامة القومية الكبرى الخطيرة، كيلا تضمر نفسها ، وحتى تحمى نفسها من غوائل كثيرة ، وتتيح لنفسها توفير متطلبات فوزها بصولجان المجد والرفعة . فشرعت دون تأجيل أو تسويق أو إبطاء ، تمشى أولى الخطوات التى لا مناص منها نحو التقدم ، ألا وهى خطوة اصلاح نظام التعليم ، وفتح شتى النوافذ والمسالك لنشر العلم، مما ترتب عليه احتلالها قمما رفيعة عزيزة بين دول أوروبا ، فى الثقافة والموسيقى . وكان رفع مستوى المعلم علميا ثقافيا وماديا وكرامته واعتباره ، ليصبح بالفعل القدوة الصالحة والأسوة الحسنة، حجر الزاوية فى هذا الاصلاح للتعليم ونشر العلم. ومن صور هذا الاصلاح كان وضع التعليم العام على أسس صحيحة مفيدة ، والاكتثار من عدد الجامعات وشغلها بكبار الاساتذة النابهين ، والبحوث والرسالات والدراسات العلمية المتخصصة ، وفتح جميع الابواب على مصاريعها للقراءة للجميع لتكون على مستوى ما عرف به الالماني من تفوقه المتميز فى كثرة الاطلاع وجديته ، والاكتثار من عدد المدارس. وفى عام ١٧٥٠ قاموا باعداد المعلم فانشأوا مدرسة المعلمين فى برلين . وفى عام ١٧٥٢ منعوا تعيين معلمين من بين الجنود والمشوهين فى الحروب كتعويض لهم .

وفى عام ١٧٦٣ أصدروا (لائحة هيك) للتعليم الاجبارى ٠٠٠٠ الخ . وكان من اهم ما ترتب على هذا الاصلاح للتعليم ونشر العلم ، قوة الاقتصاد عندهم ، فلم يعد لاقتصادهم ند فى قوته فى شتى أنحاء اوروبا . فالمال ، كما حدثنا (كانت) « هو اقوى ما تملكه الدولة من وسائل العمل » . فهو ضرورة وأى ضرورة تاتى فى طليعة عوامل القوة المتعددة بالنسبة لسدولة من الدول فى معركتها التقليدية اللتين تتعاقبان فى حياة الدول تعاقب الليل والنهار ، وهما معركة السلام ومعركة الحرب ، والواحدة منهما مولجة فى الأخرى . فنجحوا فى اغتنام ما وسعهم من غنائم كبيرة وعديدة وضرورية ومفيدة فى معركة السلام ، بفضل هذا الاصلاح للتعليم ، وذلك النشر للعلم . ومن الطبيعى أن كل ما تصيبه الدولة من قوة فى أى ناحية من مرافقها لا مصير له سوى التجمع فى النهاية فى بؤرة استعداد الدولة للدفاع عن نفسها وصد العدوان عليها ، وهى تقف يقظة على أهبة هذا الاستعداد باستمرار ، اذا لزمته الحرب كضرورة ذات جدوى . فالقوة مطلب سياسى له وجوه عديدة . وكل وجه منها لابد ان يكون بدوره قويا ، فالدخل الواسع والعريض ، والذى لا ينتهى ويؤدى حتما ومباشرة الى شتى أوجه القوة لاي دولة، هو قوة العلم وصلاحية التعليم . اذ «ليس ثمة قانون أو شرعة أعظم من المعرفة شأنا » ، و « الجهل خراب الدول » . ان انتشار العلم، والصحة العملية المتوخاة من التعليم ، تتم على متن نجاح المعلم بمختلف مستوياته فى رسالته ، وهى صناعة الاجيال أخطر الصناعات ، ومن ثم كانت هذه الصناعة أو الرسالة قوة سياسة ضخمة ضاربة . ولكن كم هى صعبة وشاقة ، ولا نظير لها فى ذلك سوى فن الميامة نفسه وأساليب حكم الناس . وموجز القول ، (فالعلم والمال) معا هما الاس والاساس لبناء الدول ، ومن المستحيل أن يكون هذا الاس او ذاك الاساس ، هو (الجهل والاقلاق) ، أو واحد منهما .

ان القوة ، بايجاز مقتضب ، هى ماهية الدولة ، بكل ما فى هذه العبارة من معنى . فاذا دخلنا معبد التاريخ المقدس ، والأقدام منا حافية ، وندنو منه بينما هو يدنى مجلسنا ، ونجلس معه فى خشوع ووقار ، وقد أصبح هو نفسه كاهنا تطهر وارتردى أرديته البيضاء ،

ليسمعنا ما هى حقيقة القوة منذ بدا (الحيوان السياسى) أى الانسان ، سياسة كل امس وهى تاريخ كل غد ، وباعتبار التاريخ كبير معلمى البشر الخالد ، وخير الرواة الامناء الصادقين له ، والاسطين العملاق الخبير بطبيعة هذا (الحيوان السياسى) ، فلن يقول لنا ولو بصوت خافت وعاتب وحى ، على الرغم من صوته الجهورى الذى فى مقدوره ان يسمع العالم بأسره ، : « يا قوم ألم تقرأوا على باب معبدى هذا لافتة تقول للبشر عامة : « ويل للضعيف ؟ » . يا قوم ان طبيعة البشر لاتزال فجة غريبة منصرفه عن (الايثار) ، وتؤدى التحية فى كل حين للقوة فقط ، ومن ثم فاننى أتلظى بنيران تعسف الانسان ، ولا أقوى الا على الاذعان لطبيعته التى مازالت معتلة فاطيعه فيما أمرنى به ، فلا أفتح صفحة فى سفرى (بكسر السين) المقدس ، أو أقلد قلادة من قلادتى الخالدة ، الا للدولة التى تملأ مكانتها اليوم بالقوة التى تحمى أجيالها الحاضرة ، وغدا ، وبعد غد ، وبطبيعة الحال ، فهذه الدولة نفسهاهى التى مستظل تحمى أجيالها المقبلة بهذه القوة نفسها ، اذ هى التى مستصبح الوصية على هذه الأجيال التى لم تر النور بعد .

اذن ، فكم أصابت بروسيا وقد استحسنت أولى الخطأ للمسير على درب الرفعة والمجد بالتصدى بقوة وجدية لهذه الطامة القومية الكبرى ، وهى اصلاح نظام التعليم ونشر العلم فيها . ليس التعليم والعلم معا هما وضع حد لفترة تأخر وبداية فترة تحضر ؟ واليس من شمائلها الطيبة أنهما يوفيانا بالجميل من الزهر والحلو من الثمر ؟ بلى . ان التعليم بحق هو اهم فصول رواية تقدم الدولة . ومعركته غير المحدودة من أقدس المعارك ، والانتصار فيها لو قورن بالانتصار فى مختلف المعارك الأخرى للدولة من شأنه أن يبين فى الحال للرائى قوة دفع التعليم الضخمة الشاملة لمختلف القوى والقدرات والامكانيات الأخرى فى دولة أو أمة ، ويبقى عليها فتية لا تشيب ، وقوية لا تنعدم ولا تغيب . فيقدو الفرد فى الدولة والمجتمع شبيها أو ندا أو مثيلا للنظرة ، وهى فى صميمها ليست بحشرة صغيرة حقيرة ، وانما هى معلم صالح وقدوة صالحة وأسوة حسنة لمن يبصر أو يتبصر . فهى ديبب لا يكل ولا يمل من الحركة والنشاط ، تجمع أفضل ما فى مملكة النبات من رحيق زهر أو نوار ، ثم تقدمه مرة أخرى الى أندادها ،

أو أفراد البشر عامة ، طعاما وغذاء أو دواء . وهكذا تقضى حياتها ترف لى تؤدى واجبها الذى خلقت من أجله وأنيط بها ، مع حرصها الشديد من أن تمسها قذارة أو نجاسة . وإن مسها من هذه أو تلك ولو فتيل نحيل ، فإنها تقضى على نفسها بنفسها فى التو واللحظة ودون ملاحكة ، باللاعودة الى الخلية ، فهى كنها ووطنها الذى يجب أن يظل نظيفا كريما .

وطالما أن المعروف أننا من على ضفاف النيل الخالد قد علمنا العالم وهو لا يزال يحبو (حضارة المحراث) أى (حضارة الثورة الخضراء) ، فيمكن لنا أن نقول بلغة هذه الحضارة أن التعليم هو فلاحه المجتمع ، وشأنه فى ذلك شأن فلاحه الأرض والنبات ، فهو الذى يجعل تربية المجتمع بيئة ثقافية حضارية منيرة ومستنيرة ، فتصبح خير مشتهى عند الحاكم والمحكوم على السواء ، مما ييسر المواءمة بين المصلحة العامة والمصالح الخاصة ، ويكفل للأفراد والجماعات على اختلافهم طاعة القانون ، ومراعاة الآداب العامة والخلق الكريم .

اليس المعلم الصالح ، وهو القدوة الصالحة والأسوة الحسنة ، هو المضغة فى جسم الأمة أو الدولة ، والمضغة هى القلب ، وهذه المضغة هى التى إذا صلحت صلح الجسم ، وإذا فسدت فسد الجسم برمته ؟



أدركت بروسيا أهمية هذه المتطلبات وجدواها ذات النطاق الواسع ، فوفرتها لنفسها وحققتها على ضفاف مجرى حياتها . وتبعاً لذلك أخذت تباعاً تقطف من قطوفها الدانية وقد أصبحت بين يديها وفى متناولها بيسر ، بعدما قطعت رحلة الألف ميل بالخطوة الأولى وهى إصلاح التعليم ونشر العلم حسب ما سبق من قولنا . وكان من أهم ما ترتب على ذلك وأخطره وأخصبه تواجد الاقتصاد القومى القوى ، والجيش المدرب والمندجج والعمرم ، والذى قادته عقريات عسكرية بروسية من أمثال (مولتكى) Moltke ، فى ظل قيادة سياسية فذة عقدت لمارد دبلوماسى كان فنسنا سياسيا أبوسع أفانين السياسة ، وأجساد أساليب الدهاء ، وبرع فى صنع شبك (بكسر الشين) الأتحاف ، ويز تماماً كل نظير له فى انتحال أدق الذرائع لتبرير حروبه . فكان رجل دولة أبرز الكثير من حذقه فى ارتداء أردية السياسة القذرة من أجل بلاده . وقد صرح

ذات يوم بذلك على مسمع من (ترايتشكى) وهو معه قائلا له : « يجب أن نعترف بأن ملابسنا لم تكن على الدوام أنظف الملابس ! » . ومن عساه أن يكون هذا المارد القائد أو القائد المارد ؟ انه (بسمارك) وكفى . وانها الحرب الفرنسية البروسية عام ١٨٧٠ التى خاضها من أجل الامبراطورية الألمانية ، والوحدة الألمانية ، هى التى اظهرتنا بوضوح - دون زخرف من زخارف السياسة التى تفوق ألوان الفسيفساء أو زخارف الزجاج الملون ، أو ألوان ذيل الطاووس التى يسحر بها أنثاه - على ما كان الالمان قد حققوه بالفعل بفضل المعلم الصالح والقُدوة الصالحة ، وما أدركه العلم والعلماء والمعلم حينذاك ، من تقدير وتشجيع ، حتى أصبح المعلم والعلم عندهم بالفعل واسطة عقد التقدم والنصر على صدر المانيا ، فلم يعد المعلم مجرد رائد معركة التنوير والاستنارة وكفى ، وانما أصبح السر الدفين والخطير للانتصار فى الحروب واحراز النصر فى المعارك !

وهذه هى الحقيقة التى كشف لنا عنها وللعالم فى نهاية هذه الحرب التى انتصرت فيها ألمانيا على فرنسا ، أسطین من أكبر أسطین العسكرية الألمانية حين سمع القائد الفرنسى المهزوم يقول ، وهو يقف بجانب القائد الالمانى ، ويمر أمامهما الجيش الالمانى وهالات النصر تتوج هامات أفرادہ : «حقا، لقد هزم الجيش الالمانى الجيش الفرنسى» . ولكن ما طرقت كلمات القائد الفرنسى مسماع هذا الأسطین العسكرى الالمانى ، الا وانطلق كمَدفع من مدافع (مولتكى) التى ذاع صيتها فى الأوساط العسكرية الأوروبية حينذاك يقول : « لم يهزم الجيش الالمانى الجيش » الفرنسى وانما المعلم الالمانى هو الذى هزم المعلم الفرنسى . فكان هذا الأسطین تبعا لماثورته هذه ، خير من أنبانا بهذا السر الخطير ، فغدا (جهيزة) التى قطعت قول كل خطيب ، و (جهينة) التى عندها النبأ اليقين ولا غرابة، فما أعظم شأن التعليم وانتشار العلم في بناء عظمة الأمم، فهما الطاقة التى تقوى الدول وتوطدها ، فلا تفتقر دقيقة ، أو ثانية ، أو ثالثة ، عن ملء مكانتها ، وشغلها بكل نفيس من نفائس الجدد والرفعة ما أمكن . وأقول ما أمكن ، لأن السياسة فن صعب الا انها هى (فن الممكن) لافن المستحيل .

أجل ، العلم والمعلم والتعليم ، هي أكفأ الآليات لدولة لكي تملأ مكانتها ، وتندمج نفسها بأقوى الأسلحة المتعددة ، ومنها قوة جيش مظفر . وهذا ما ترتب عليه تقدم التعليم في ألمانيا وانتشار العلم ، وسبقها في فروع الصناعات الكيماوية والصناعات الكهربائية ، والتنظيم والتخطيط ، وزيادة كميات الفحم الحجري فصارت أضعاف ما كانت عليه . كما زادت كميات الحديد المستخرج من لوكسمبورج واللورين . وطورت منطقة وستفاليا لتضارع نظيرتها في هذا الشأن في إنجلترا . وضاعفت انتاجها من الحديد والصلب . ونوعت حرف إبنائها ، ووسعت نطاق صناعاتها البحرية ، فأكثرت من عسدد سفنها في المحيط الهندي وموانئ أفريقيا . وازادت من حمولة السفن التجارية عندها بين عامي ١٨٧٠ - ١٨٩٠ حتى صارت سبعة أمثال ما كانت عليه من قبل . الخ . هذا ، وكان ذلك يتم بينما الموسيقى الألمانية تشنف أذان هواتها ومحبيها في أوروبا ، من خلال موسيقى (فاجنر) Wagner وكل (أوبرا) جاءت بها عبقريته الموسيقية في احتفالات بيبرويت Bayreuth الموسيقية . فموسيقى ألمانيا كانت قد عرفت كل مكان في أوروبا ، وغدت أجور سماعها أرخص في ألمانيا منها في فرنسا ، وتلما جو ألمانيا بصورة أوسع منها في إنجلترا . والحقيقة أن موسيقى ألمانيا أصبحت في ألمانيا أشجى منها في أي جهة أخرى ، ما خلا فيينا .

وعلى ذلك ، فلما كانت الدولة ، باعتبارها « الشيء العظيم الأوحد » (١٨) ، الذي يشغل أعلى وظيفة اجتماعية « تمثل الفكرة العامة في المجتمع » (١٩) ، وهي التي تقرر « بعض المبادئ العامة التي يسلم الناس بها كافة » ، و « نظام التعليم هو الذي يكفل الجزء الجوهرى في الدولة الصالحة » (٢٠) ، ويسلم الناس جميعا به ، وخصوصا أنه « الوسيلة الإيجابية التي يستطيع بها الحاكم تكيف الطبيعة البشرية على النحو «الكفيل بإيجاد دولة متجانسة» (٢١) ، إذ هو « درب أعداد النشء على « الولاء الروحى الشامل الذى يحق للدولة أن تتطلبه » (٢٢) ، وذلك « من أجل توفير أقصى قدر مستطاع من الوحدة داخل الدولة » (٢٣) ، هذا « ومشكلة الدولة الفاضلة ومشكلة الرجل الفاضل ليسا الا وجهين « لموضوع واحد ، والاجابة عن أحدهما يجب أن تكون فى آن واحد »

« اجابة عن الآخر » (٢٤)، والدولة فى صميمها (منظمة تعليمية) ،
هذا من جهة ...

ومن جهة ثانية ، فلما كانت الشعوب فى جملتها معتلة ، والطبيعة
البشرية معتلة ، وهذه الطبيعة « تتطور دون أن تتغير » ، وغرائز
(الأثرة) أقوى من غرائز (الايثار) ، « والأثرة تشوه طبيعة أعظم
الاستعدادات وتشل حركتها » ، بينما الايثار اذا توفر فى المجتمع ،
يبنى بالطمأنينة والسودة والرضا والحب ، (بيوت الحياة
السعيدة) ، كما أننا نجد أن « السعادة الوحيدة التى تتفق مع
طبيعة الانسان توجد فى الاخلاص وانح » (٢٥) ، والفرد أو الجماعة
عادة لا يسام الواحد منهما من الحب ...

ومن جهة ثالثة ، فلما كان الذكاء لا غنى عنه فى حياة الفرد
والجماعة ، من حيث ضرورته فى بناء الرجل الصالح والدولة الصالحة
... ولما كان ما يصنعه العقل المستنير بالعلم والمعلم القدوة الصالحة
والأسوة الصنة ، من أقوى القوى السياسية فى مجتمع دولة أو أمة من
الأمم ، « وذلك لقدرة الذكاء الواسعة فى حل مشاكل المجتمع ، بشرط أن
يصلح تعليمها ، وأن تستطيع فى يمر أن تنبئ حل الصعوبات التى
تعرضها وتواجه الشدائد عند قيامها » (٢٦) . هذا ، ولا يخفى أن
« الذكاء (أداة عمامة) يمتد استخدامها الى مالا نهاية له » (٢٧) ،
والتقدم العقلى أوسع نطاقا من جميع أنواع التقدم الأخرى المادية ...

فإذا كانت هذه المقدمات جميعها كذلك ، وعلى الرغم من ذلك ، وفضل
عن ذلك ، فاذن ، لا مندوحة فى أن نسلم بأن التقدم الخلقى ، والذى يجيء
مع انتشار العلم والتعليم ، وهو فى الوقت نفسه أول ما يصطفيه المعلم ونظام التعليم
باعتباره واجبا لهما تستهدفه العملية التعليمية ، اذ هو أكثر أنواع التقدم
أهمية ، وذلك لدوره الهام فى سعادة الفرد والجماعة ... وخاصة وأنه ثبت
أنه ليس ثمة « تفوق عقلى يعادل فى قيمته التفوق فى الخير
والشجاعة » (٢٨) . اذن ، « فلو كنا عقلاء لوجب علينا أن نتجه كل
« جهودنا الى هذه الناحية ، ولوجب على الأقل أن نتذكر دائما » أن أنواع

« التقدم الأخرى ليست سوى مجرد وسائل ، وإننا نرغب فيها على »
« اعتبار أنها وسائل » أما التقدم الخلقى فهو غاية في حد ذاته « (٢٩) ، »
اذ هو منتهى غايات المعلم والتعليم ، وهو السيد الوحيد لجميع أنواع
التقدم الأخرى ، وأكبر كفيل يحقق طاعة القانون باعتباره الأخلاق
الصغرى ، وطاعة الأخلاق باعتبارها القانون الأكبر . على الرغم من
أن التقدم الخلقى أصعب أنواع التقدم من حيث السيطرة عليه .
وصفوة القول فيمكن بنظام تعليمي ممتاز أو جيد تحقيق كل تقدم .
« أما ان أهمل التعليم ، فان أى عمل آخر تؤديه الدولة يكون غير ذى »
« شأن » (٣٠) ، اذ « آفة الدول خطأ نظمها التعليمية » (٣١) ، كما
أظهرت التجارب من قديم الزمان .



وهنا نعود الى (كانت) . وقد يتراءى للبعض أننا قد استطرطنا
بلا مسوغ الى أهمية التعليم والعلم الكبرى ، بينما كنا نتحدث عن تكوين
(كانت) الروحي بدءا من ميلاده وطفولته المبكرة ، فى وقت ارتدى
نظام التعليم فى بروسيا أقدر الأردية ، الى حد أن وصم واقعه بشتى
الوصوم ذات الألوان القذرة الحالكة ، ويات غثا غثاء مشينة مزدراة ،
فغدا طامة قومية كبرى ، وأضحى اصلاحه أعقد من ذنب الضب . وقد
يكون هذا الذى تراءى للبعض صحيحا من ناحية الشكل والظاهر فقط ،
اذ كان همتا الكبير والأصيل هو الوصول الى تلك الماثورة
التي جاءت على لسان ذلك الاسططين العسكرى البروسى
الخبير ، لتوضح لنا الحقيقة فى شأن التعليم البروسى وقد أصلح نظامه ،
واتضح لهم ولغيرهم انه الآلية السحرية فى بناء الأمم وعظمتها فى
السلم والحرب على السواء . فلولا اصلاح التعليم فى بروسيا والوصول
بصانع الاجيال الى أن يكون فى جوهره ضميرا وقدوة صالحة وأسوة
حسنة، ولولا فتح جميع نوافذ بروسيا للعلم ، ما كان لبروسيا هذا الجيش
العرمرم . وما كان لهذا الجيش هذا النصر العظيم على جيوش فرنسا .
وما كان لبروسيا على لسان (بسمارك) فى الصلح بين فرنسا وبروسيا
فى فرانكفورت (١٠ مايو ١٨٧٠) أن يقطع (الألزاس) *Alzase*
وجزءا كبير من (اللورين) *Lorraine* من فرنسا . والأدهى والأمر ،

ما كان لبسمارك أن يشترط على فرنسا ، أن « تطيب (بضم التاء وفتح الطاء وكسر الياء وتشديدها) خاطر الجيش البروسي بأن يحتل باريس ! » ، كما يحدثنا (فيشر) فى كتابه : (تاريخ أوروبا الحديث) . هذا ، وماكان لبسمارك أيضا أن يعلن قبل اسنسلام باريس بعشرة أيام ، قيام الامبراطورية الألمانية فى ١٨ يناير ١٨٧١ ، (من قاعة المرايا بقصر فرساي فى باريس نفسها) ، والتي كان لويس الرابع عشر ، قد نقش فيها شعاره الذى يقول : *Neo Pluribus Imper* ، أى « شمس لا تدانيها شمس مجتمعة ! » .



وحين نستأنف العود الى (كانت) لنستعرض لوحاته فى مرسومه الفكرى التى رسمها بريشة فكر متميز دقيق واللوان خالصة نقول : كتب (كانت) فى الميتافيزيقا وأجاب فى كتابه (نقد العقل الخالص) عما يمكن أن (نعرفه) . وكتب فى الأخلاق فى كتابه (نقد العقل العملى) وأشباهه فى الموضوع وأجاب عما يمكن أن (نعمله) ونؤمن به وحيث رأى الا قيام للأخلاق الا على هدى العقل وحده ، فهو مصدر الالتزام الخلقى ومن ثم أضفى على الأخلاق الصفة الارادية العقلية ، وجعل القيمة الاخلاقية للفعل عنده تكمن فى الارادة والعقل . ويلاحظ أن العقل عنده « لا يعترف بقاض آخر غير العقل نفسه » (٣٢) . فهو عنده « الكفيل بأن يوصلنا الى « المعرفة الصحيحة التى تظهرنا على حقيقة الأشياء فى ذاتها ، بينما « ادراك الحس لا يكفل سوى ادراك الظواهر فحسب على طريقتنا « الخاصة » . وانه « العقل هو الذى يجب تحكيمه فى جميع أعمالنا » . وعلى ذلك جاء (كانت) فى الأخلاق بـ (الواجب) و « الارادة الصالحة » و (الأمر المطلق) . الخ . وفى السياسة قدم لنا (الحرية) و (العدل) و (النظام الجمهورى والملكية الدستورية) و (الجمهورية العالمية) و (تحالف الشعوب) و (السلام الدائم) ، من أجل (الانسانية) كقيم وغايات نهائية . وجميع هذه الأفكار دمغها بالعقل فى شتى آثاره ، سواء فى (نقد العقل الخالص) (١٧٨١) ، أو فى (تأسيس ميتافيزيقا الأخلاق) (١٧٨٥) ، أو فى (نقد العقل العملى) (١٧٨٨) ، أو فى رسالته (مشروع السلام الدائم) (١٧٩٥) . الخ . ومن (نقد

العقل الخالص (نز دستور الأخلاق وإنبيق ، فصاغ (كانت) قانونه الأخلاقى .

فما هو هذا القانون ؟ ان المبدأ الأخلاقى عند (كانت) هو (الارادة الصالحة) . أما القدرات الأخرى من ذكاء ، أو ثروة ، أو جاه ، أو خلاف ذلك ، فلا تدخل تحت سماء (الخير) ، فهذه أمور لا تحدد طريقة استخدامها ، فهي مجرد وسائل قد تتخذها (الارادة) لتحقيق غايات غير أخلاقية ، فجوهر (الأخلاقية) هو (الارادة الصالحة) ، وهى فى حد ذاتها وحقيقتها (الخير) ، حتى لو عجزت عن تحقيق قصدها . فالمطلوب فى حرم الأخلاق ، أن يبذل الانسان منتهى جهده الى حد الا يبقى فيه منزع لتحقيق (الارادة الصالحة) (الخير والخلق الكريم .

وما (الارادة الصالحة) ؟ هى الرغبة الخالصة فى العمل طيبا (للواجب) دون أن تكون هناك غاية أخرى ، حتى ولو كانت هذه الغاية فائدة تجنى أو نفع يبتغى ، فكل النفع والفائدة فى هذا الشأن غير أخلاقى عند (كانت) . و (الارادة الصالحة) لا تظهر نقية خالصة الا اذا حدث صراع بينها وبين الغرائز الفطرية والميول الطبيعية ، ووجدنا (الارادة الصالحة) تصر على (الواجب) والقيام به ، احتراما لهذا (القانون كغاية) . وانه العقل وحده هو الباعث الى هذا الاحترام . فالنفس كثيرا ما تميل الى احترام كبير (بكسر الراء وتنوينها) وتوقيره ، وقد أصبح (بالفضيلة) مثلا لاحترام (هذا القانون) .

وهل هناك (قانون) ؟ ان جميع ما فى الطبيعة يخضع لقانون أو قوانين تعمل بموجبها . والانسان وحده ودون غيره هو الذى اختص بالعقل ، فهو وحده صاحب هذا (العقل) وصاحب (الارادة) ، وله (قانون) . ولما كان الانسان أسير دوافع حبسية فى نفسه ، وهى تتعارض مع هذا (القانون) فلا بد من أن يكون هذا (القانون) (أمرا) ، بل و (أمرا مطلقا) ، وأن ينطوى على (كلية القانون بصفة عامة) ، والعمل به كضرورة ، وأن يطابق هذا العمل القاعدة الأخلاقية .

والقانون بدوره لا يكون قانونا دون أن يكون (شاملا) و (كلياً) .
وتبعاً لذلك يجب أن يكون (الأمر المطلق) (كلياً) ، وأن تاتمر
(الإرادة الصالحة) بأمره . وبناء على ذلك نجد (الأمر المطلق)
يقول لنا أولاً : (اعمل دائماً بحيث يكون فى مقدورك أن تجعل من
قاعدة عملك (قانوناً كلياً) للطبيعة) . وثانياً : (اعمل دائماً بحيث
تعامل الانسانية فى شخصك وفى أشخاص الآخرين كغاية وليس كمجرد
واسطة) . وثالثاً : (اعمل دائماً بحيث تكون إرادتك ، باعتبارك كائناً
ناطقاً ، الإرادة المشرعة الكلية) (٣٣) . وموجز ذلك : أنه ينبغى بنا أن
(نعمل) كما لو كان الفرد منا (مشرعاً للقانون) (بضم الميم وفتح
الشين وكسر الراء مع نشديدها) ، دون أن يكون للعمل غاية أخرى
سوى (الانسانية) ، والا يكون وسيلة لقانون يفرض على الفرد من خارج
ذاته . فالإنسان هو الذى يجب أن (يشرع) القانون . (ولا شك أنه
ما من إنسان فإن نطق بكلمة أعظم من هذه الكلمة التى يقولها
(كانت) ، وتعبّر عن مضمون فلسفته كلها ، ألا وهى « حدد لنفسك
بنفسك » (٣٤) . وجدير بالذكر أن الشاعر الألماني الكبير (شيللر) فى
مقاله الشهير عن (الرقة والكرامة) أخذ على (كانت) ما فى فكرة
(الواجب) عنده من صلابة وقسوة . قال (شيللر) : (ان فكرة الواجب
فى فلسفة (كانت) الاخلاقية ، تتميز بصلابة تفزع منها العواطف الرقيقة ،
وقد تغرى فى سهولة ضعف الفهم ، الى أن يبحثوا عن الكمال الخلقى
فى زهد الرهبان) (٣٥) . وهذه الفكرة نفسها كانت موضع نقد
(شوبنهاور) لها .



ومما سبق ، فلا منسوجة فى أن نتنبأ بأن (كانت) وهو يعالج
موضوع السيامة سينحو الى (تخليقها) moralisation ، وهذا أمر غير
مستغرب ، فـ (كانت) هو الذى امتلأت نفسه بـ (القانون الأخلاقى) ،
وهو الذى جعل من الفرد فى حرم الأخلاق (مشرعاً) لنفسه ،
وهو يحيا حياته .

أليس (كانت) هو الذى خف فى أواخر حياته قبل وفاته عام

١٨٠٤ ليضع كتيبه (مشروع للمسلم الدائم) ويوضح فيه مع بعض التفصيل ، ما كان قد رآه فى كتابه (المبدأ الطبيعى للنظام السياسى ، باعتباره متصلا بفكره تاريخ سياسى عالمى) ؟ (٣٦) •

أما فى الكتاب الاخير المسالف الذكر ، فنجدده يتجه الى :لطبيعة ليفسر نهجها فى تطوير حياة البشر ، اعتمادا على ما فى فطرة الانسان من صفات غير اجتماعية وعلى الرغم منها ، بينما الانسان ينشد التقدم على منوال الكفاح باعتباره رفيق التقدم . فهو يرى أن هذه الصفات لابد من وجودها فى فطرة الانسان ، اذ لو غابت هذه الصفات عن هذه الفطرة لانعدمت تماما (فردية) الانسان ، وانعدم التحدى والمنافسة ، فيأسن ويركد تيار الحياة ويجمد ، فالمنافسة والتحدى ضرورتان لازمتان لتطوير الفرد وتنمية قدراته . فبدون (الصفات غير الاجتماعية) هذه ، قد يعيش البشر عيشة الرعاة بكل معنى الكلمة فى (وئام تام ورضا كامل ، ولكن جميع مواهب البشر ستظل فى هذه) (الحالة كامنة الى الابد . فشكرا اذن للطبيعة على هذه الصفات) (غير الاجتماعية ، ولهذه الخيلاء والغيرة اللتين تنقسمان بالحسد) (والرغبة فى التملك والقوة ، ويستحيل ارضاؤهما حتى الثمالة ...) (ان الانسان يريد الوئام ، ولكن الطبيعة تعلم بصورة أفضل ما هو) (الخير للجنس البشرى ، ومن ثم تريد الصراع ، حتى يمكن للانسان) (أن يساق الى مران جديد لقدراته ، والى تنمية مواهبه الطبيعية الى) (درجة أبعد) • اذن ، الصراع من أجل البقاء ليس كله شرا •

هذا ، وبينما الانسان يتدرج على سلم التطور فى خضم الصراع ، سرعان ما يتبدى له شيئا فشيئا ، أن الصراع يجب أن تضبطه قوانين معينة ، وتنظمه ضوابط محددة وتحكمه ، وهنا ينبثق أصل (الجماعة التمدنية) ويتواجد • وبالمثل وعلى المنوال نفسه ، يتبين له أيضا أن الحرية التى كانت تراوده أصبحت بالنسبة له حرية مازالت تتوجس الخوف فى العلاقات الدولية ، حيث لا ضابط يحكمها . فكل دولة مازالت تتوجس من عدوان يقع عليها ، وتصطلى مع الجميع بفزع أسطورى ينصاعون له بصورة عامة ، فتأخذ كل دولة فى التفكير فى أن هذا الموقف

يدفعهم الى أن يدخلوا مع بعضهم بعضا في اتحاد مدنى ينظمه القانون (٣٧) للخروج من هذا القلق الذى يدور حول توقع العدوان على أى منها فى أى لحظة . ويتضح لهم أن هذا الموقف قريب جدا من (حالة الحرب) . ومن ثم يأخذون فى التعاقد على التخلص من هذا القلق بنبذ العدوان من أجل الحفاظ على السلام . وفى هذا المقام يستشهد (كانت) بالطبيعة ، أو (الفئانة العظيمة) كما يحلو له أن يسميها ، ويستند الى مجراها الآلى نفسه الذى يدعو البشر الى السلام . فهى (على الرغم منهم غايتها أن تبسط على الناس جناح الوفاق والوثام) . فماء (الوفاق) الفرات ينبع من هضاب (الشقاق) ، ومساء (النظام) الرقراق ينبع من بين أحجار (الفوضى) . ليست الطبيعة هى التى ملأت رحاب الأرض بشعوب مختلفة عاشوا معا ويعيشون معا ، وقد تحسبوا معا السبيل الى انجاز مصالحهم المشتركة؟ (٣٨) . وفى هذا الموقف يشد من أزر الانسان وعزمه ، أنه حين يستقرىء التاريخ فى جملة ، يظهر له ويتبين أن خط تطور التاريخ ينحو باستمرار نحو زيادة مضطردة فى نبذ الحرب ، والمعرزوف عنها ، للخروج من هذه الحالة الفوضوية المروعة . وهذا المنحنى يدلنا على أن هناك فكرة كامنة فى الطبيعة تسوقنا الى أن نضع دستورا سياسيا كاملا ، سواء فى الداخل أو الخارج ، وذلك بتنمية كاملة منا لهذه القدرات التى غرستها الطبيعة فينا (٣٩) من أجل ذلك . وهذا واجب الانسان الذى يجب أن يقوم به ، وهو واجب فى الامكان . وإذا لم نحاول القيام به محاولة جادة ، فلن يكون التاريخ أكثر مـسن جنون لا نهاية له ، وحينئذ (قد نفترض مثل الهنود أن الأرض مكان للنكفير عن خطايانا القديمة التى أتى عليها النسيان) (٤٠) .



اذن ، فـ (كانت) لا يسنمرىء الحرب فى قليل أو كثير ، ويعدها وىلا ثقىلا من وىلات انبشرىة ، ومن ثم فهو يستنكر فكرة (الجىوش الدائمة) ، ويرفع صوته مع الأجيال يشكو مر الشكوى من أن الحكام يرصدون جميع مواردهم لحساب الجىوش الدائمة والحرب القادمة ، بدلا من تدعيم التعليم العام باعتباره خطوة من خطوات التمدين . وقد عبر

عن ذلك قائلا : (اشتكت الأجيال من الشكوى من أن الحكام لا مأل عندهم لى ينفقوه على التعليم العام ، لأن مواردهم قد رصدت لحساب الحرب القادمة ، فالشعوب لن تتمدن حقيقة حتى تلغى جميع الجيوش الدائمة الغاء تاما على مر الزمان) . وكـم يشهد قوله هذا مع غيره من الأقوال فى الشأن نفسه على شجاعة (كانت) ونزاهة رايه ، اذ (بروسيا) فى عهد (فريدريك الأكبر) كانت أول دولة تأخذ بنظام التجنيد الاجبارى ، بينما (كانت) كان يستنكره على أساس أن (الانسان) قيمة فى حد ذاته وغاية ، وليس وسيلة لقيمة خارج ذاته . هذا ، ووجود جيش دائم لدولة يحفز غيرها الى التسابق فى التسلح ، وإلى القيسام بحرب هجومية للتخلص من نفقات باهظة لجيش دائم . ومن شأن ذلك أن يظل العالم يعيش فيما يبدو أنه (السلام) ، بينما الحقيقة أن هذه الحالة ما هى الا (هدنة مسلحة) . وهذه (الهدنة) أشد وطأة على الدول من (الحرب) ، وخاصة أن الحرب قد لا تكون طويلة الأمد أحيانا . وفى هذا الصدد ، لا يفوت (كانت) أن يتحفظ من أجل دفاع الدولة عن نفسها ضد العدوان عليها فيقول : ان التدريب العسكرى لمتطوعين لا يتنافى مع الأخلاق ولا يجافئها .

وعلى ذلك ، كان من الطبيعى أن يندد (كانت) بتلك الدوامات العسكرية التى دارت بقوة فى دول أوروبا وقتذاك ، وهى تستهدف (التوسع) : فى أمريكا ، وأفريقيا ، وآسيا ، بغية ارضاء شهواتها فى المغامرات والأسلاب ، فيقول : (لو نظرنا الى المسلك غير الكريم الذى) (تسلكه دول أوروبا (المهدبة) ، وبخاصة الدول التجارية ، لاستولى) (علينا الفزع من هول المظالم التى ترتكبها تلك الدول فى (زيارتها)) (للبلاد والشعوب الأجنبية ، (فالزيارة) عندها مرادفة (للغزو)) (و (الفتح) . فالذين اكتشفوا البلاد الأجنبية ، وبلاد الزنوج ، وجزر) (التوابل ، والكاب ، وجزر الهند الشرقية ، والهندوستان ، واستقدموا) (إليها قوات أجنبية بدعوى انشاء مكاتب تجارية ، ضيقوا الخناق) (بهذه القوات على المواطنين ، وأضرموا نيران الحرب بين الدول) (المختلفة فى تلك البقعة الشاسعة من العالم ، ونشروا فيها الجوع ،) (والتمرد ، والخيانة ، وما الى ذلك من شرور وآثام) (٤١) . ويقول

(كانت) مرة أخرى منددا بالاستعمار : (إن المرء يهتز لهول
(المظالم التي تفرضها الحكومات التجارية ، أو الدول ذات العصبية)
(الدينية ، باسم المدنية) (٤٢) .

ويرجع (كانت) هذا التوسع الأوروبي الاستعماري ، إلى
الدمساتير غير الجمهورية ، والدمساتير الملكية غير الديمقراطية ،
التي لا تصلح لأن تكون بمثابة دعائم (للسلام الدائم) ،
لأن الدمساتير الجمهورية والدمساتير الملكية الديمقراطية عنده هي
التي تعتبر بحق دون غيرها دعائم للسلام الدائم . ففي ظلها يكون
الفرد مواطناً بمعنى الكلمة ، وفيها يحيا المواطن حياة تستحق الحياة ،
وفيها يعيش حراً كريماً لا يعتدى أحد على حريته أو يستخف بكرامته ،
أو يمتن أنسانيته . وفيها يمارس المواطنون حقهم في
إعلان الحرب أو عدم إعلانها . إذ قرار الحرب (لا يمكن اتخاذه إلا بإرضاء
المواطنين) (٤٣) . وبعبارة أخرى ، ففي ظل النظام غير الجمهوري أو
غير الديمقراطي ، لا مندوحة للتاريخ من أن يظل يكتب بالدماء ، نتيجة
لأن السيادة فيهما غير منوطة بالمواطنين والشعب ، وإنما الحاكم المطلق
الشمولي هو الذي يحكم بمفرده ، وهو الذي يملك بمفرده ، وهو الذي
يتصرف بمفرده . وتبعاً لذلك لا يضيره في شيء أبدا إعلان الحرب . إذ
هو لن يصطلي بنارها ، وهو (لا يخشى أن وقعت الحرب أن تؤثر على
مائدته ، أو في قنصه ، أو في دور لهوه ، أو في حفلات بلاطه ، إلى
آخر ذلك) (٤٤) . فالحاكم الشمولي المطلق هو وحده الذي (يستطيع
أن يقرر الحرب ، ولو لأوهى الأسباب) ، ثم (يترك مهمة
تبويرها لرجاله من دبلوماسيين ، وهم دائماً على استعداد لذلك) (٤٥) .
هذا ، وفي ظل النظام الجمهوري أو النظام الملكي الديمقراطي ينفتح
المجال أمام الحكومات لتحقيق الرفاهية والرخاء للمواطنين أفراداً
وجماعات ، لتنمية المواهب والقدرات الفردية ، والسهر على الحفاظ
على حرية الأفراد وكرامتهم على أعلى مستوى ممكن . ويبرر (كانت)
ويسوغ إنكاره هذه على أساس أن (الإنسان) (غاية) و (قيمة) إلى أبد
الآبدين . إذ هو يرى أن (كل رجل يجب أن يعامل كـ) (غاية) في حد
ذاته وليس كـ (وسيلة) ، لأنه (روح حرة خالدة ، وله قيمته التي تعزى

الى حرية ارادته ، وانها لجريمة ضد الكرامة التى تخصه كـ(انسان)
أن يستخدم وسيلة لغرض خارج ذاته) (٤٦) . والحقيقة أن (كانت)
قد اهتم بالأخلاق الاهتمام كله ، من أجل هدف واحد ووحيد هو كمال
الانسان ، فجعل منها خير ذخيرة (تكفى نفسها بنفسها) ، وجعلها
(تقود حتما الى الدين) ، وجعل الايمان (يقوم فى أخلاقية الانسان)
كما سبقت الإشارة ، وجعل (الارادة الصالحة جوهر الأخلاقية)
حتى لو عجزت عن تحقيق قصدها الخير طبقا (للواجب) كضرورة
لا بد منها (للعمل) احتراماً لذات (الواجب) نفسه دون خوف أو تردد .
وجعل جميع هذه الآراء والأفكار مواد أساسية فى
دستور الأخلاق عنده . فإذا (بعلم الأخلاق) كما يراه ، هو علم العمل
الذى يجمع القوانين المطلقة التى ينبغى بنا أن نعمل وفقاً لها . وتبعاً
لذلك رفض السلوك المتناقض والمشين لقدر يسلم (للواجب) بسلطانه من
ناحية ، ومن ناحية أخرى يدعى العجز عن القيام به ، فهذا تناقض من
شأنه أن يجرّد الأخلاق من فكرة (العمل) وفكرة (الواجب) ويمحقها محققاً .
اذ (الأخلاقية) عنده مختلفة عن (القانونية) التى تعنى فقط العمل
طبقاً للقانون . فقد يكون التصرف صحيحاً من الناحية القانونية فقط ،
بينما هو غير أخلاقى لا يتفق مع (الأخلاقية) . فامتناع الفرد عن
الجريمة انما هو طاعة للقانون كفاية . وهذا الامتناع يمكن تبريره بتبريرات
كثيرة ، كالخوف من الاعتداء على غيرنا ، أو الخوف من العقاب ، أو
الخوف من الاستهجان الاجتماعى ... الخ ، وعلى ذلك فهو ليس بفعل
أخلاقى . ولكى يكون (أخلاقياً) يلزم أن (ينوب) فاعله القيام به ، بأن
يحدث نفسه من الداخل قائلاً : ان واجبى يقضى على ألا أجرم احتراماً
(للواجب) و (العقل) ، وبذلك يكون (الفعل) (أخلاقياً) ، ويكون
(الفاعل) (صاحب أخلاقية) ، لانه أجبر نفسه والزمها باحترام القانون
الأخلاقى) ، وهو قانون كلى ، أولى ، ضرورى . وقيمته ليست فى
النتيجة التى تحققت من الفعل ، وليست فى تحقيق غرض الفاعل من
فعله ، وانما قيمة (القانون الأخلاقى) فى المبدأ الذى يستوحيه فاعل
الفعل من (الارادة الصالحة) ويقوم بالفعل كـ(واجب) فحسب . وقيمة
(الواجب) تكمن فى صميم (الواجب) نفسه ، بصرف النظر عن أى
فائدة من الفوائد ، لأن الانسان عند (كانت) هو الكائن الوحيد الذى

يقوم (بالواجب) . هذا و (قيمة الفضيلة تزداد كلما كلفتنا كثيرا دون ان تعود علينا بكسب) (٤٧) . فالنفع ، عند (كانت) أمر غير أخلاقي ، لانه يئى عن (الارادة الصالحة) وعن (الواجب) ، فالواجب يطلب لذاته .

واذا كان (كانت) قد أعجب (بالقانون الأخلاقى) اعجابا ملا نفسه ، فاننا نجده فى كتيبه (مضروع للسلام الدائم) يستهل كلامه فى هذا الكتاب بالسخرية اللاذعة من السياسة وقد أدارت ظهرها للأخلاق ، فيتساءل : (عما قصد اليه صاحب فندق هولندى من نقشه على ناصية) (فندقه رسما يمثل (قبرا) ! ترى هل قصد بهذا النقش الساهر أن (يوجه اللوم (للناس كافة) ، أو خص به (رؤساء الدول) المتعطشين) (الى الحروب دائما ، أو خص به فحصب (الفلاسفة) الذين يطيب) (لهم السلام اللذيذ ؟) (٤٨) . وفى الكتاب نفسه نلغاه يرس (القانون الأخلاقى) على مفهوم الحرية ، ثم يتطرق الى الحديث عن العلاقة بين الأخلاق والسياسة ويقول : (ومن المحقق اذا لم تكن هناك حرية ، أو) (قانون أخلاقى يقوم عليها ، واذا كان كل ما يحدث ناتجا عن آية) (الطبيعة المحضة ، فحينئذ تكون السياسة من حيث هى فن استخدام هذه) (الآلية للسيطرة على الناس هى كل الحكمة العملية ، وتكون فكرة) (الحق لفظا خاليا من المعنى . ولكن اذا رأينا من الضرورى اضافة هذه) (الفكرة الى السياسة ، بل وجعلها الشرط المقيّد لها ، فلا بد من) (التسليم بإمكان التآلف بينهما . ان فى مقدورى ان أتصور (سياسيا) (أخلاقيا) ، أعنى رجلا لا يقبل من مبادئ السياسة الا ما تقره) (الأخلاق ، ولكنى لا أتصور (أخلاقيا سياسيا) يرسم مذهبا أخلاقيا) (يلائم مصالح رجل السياسة) (٤٩) . فالسياسى الأخلاقى حين يلبس عيوبا مستعصية الحل ، يقضى على نفسه بأن يبذل أقصى جهده لاصلاح هذه العيوب طبقا للقانون الطبيعى الذى يصنعه العقل ، بينما هو مخالف للحكمة السياسية التى تتفق هنا مع الأخلاق ، وذلك قبل أن يكون عندنا دستور أفضل بديلا للقديم ، وأن يتم ذلك بكل حكمة بعيدا عن اصلاح هذه العيوب بالقوة ، أو على وجه الاستعجال . وكما فى الأمر أن تقوم مطالبة بهذا الاصلاح ، بأن نضعه فحسب أمام الحكومة

كضرورة للإصلاح لابد من القيام بها ، وذلك لكي يتم (بلوغ أفضل دستور يقوم على مقتضى قوانين الحق) (٥٠) ، في الظروف الملائمة . فالدستور التشريعى إذا كان مطابقا مطابقة محدودة أفضل من الفوضى التى تنتج عن الاستعجال أو استعمال القوة للإصلاح . فالهدف النهائى انما هو قيام دستور يركز على مبادئ الحرية .

أما (الاخلاقى الاستبدادى) فيخطئ فى مجال العمل والسياسة عندما تسوقه اجراءات وطمع العزم على القيام بها فى سرعة واستعجال ، ولكن التجربة هى التى تنبهه وترده الى الصواب قليلا قليلا حتى يقترب من الطبيعية لو ابتعد عنها . وهو فى ذلك يكون عكس السياسى الذى تساعد عقيدته على أن يجعل الباطل حقا ، ويجعل ما هو غير أخلاقى أخلاقيا ، على الرغم من أن هذا أمر من المستحيل أن يستمر الى الأبد ، لأن الحق حق كل يوم ، و (الخطيئة خطيئة ولو كانت مبتكرة) . ومثل هذا السياسى يستخف بالأخلاق تماما ، وهى التى رسمها العقل . والحقيقة أنه واحد من زمرة السياسيين الذين (يجعلون كل اصلاح أمرا مستحيلا ، وانتهاك الحق أمرا مستديما) (٥١) . وجهة هؤلاء تجيء براقعة فى ظاهرها ، الا أنها فى حقيقتها مثل فقاعة الصابون واهية سريعة الانفجار . وفحوى هذه الحجة الهشة، وهى بالآخرى حيلة، أن الطبيعة البشرية (تعجز) . عن أن تحقق فكرة الحق التى رسمها العقل ، على الرغم من أن (تصورات العقل لا تقبل من ضروب الضغط الا الضغط المشروع القائم على مبادئ الحرية ، فهذه وحدها هى التى تجعل الدستور القائم شرعا شيئا ممكنا) (٥٢) . وهؤلاء السياسيون عامة وعادة هم الذين (يشغلون أنفسهم بتملق السلطات القائمة خدمة) (لمصالحهم ، وينزلون الى مناورات لا يتورعون بها عن أن يبيعوا) (الشعب ، بل العالم بأسره لو كان فى مقدورهم) (٥٣) .



اذن ، فكيف يكون الخلاف بين الأخلاق والسياسة أو الاتفاق بينهما عند (كانت) ؟ لا خلاف بينهما من حيث الموضوع ، وانما الخلاف بينهما ينز ويتسرب من الناحية الذاتية . ففى صميم السياسة تكمن الانانية . فهى

لا تدع مكانا (للشرعية) الخالصة للوصول الى (ارادة عامة) دون شائبة ، يمكن أن تصاغ في صورة عقد لا يقوم البتة على (قوانين الاكراه) . وهنا يعرب (كانت) عن ياسه في أن يقوم اتفاق بين الاخلاق والمسياسة ، ويقرر أن هذا الخلاف سيظل قائما . ومن ثم نراه يقول : ان هذا الخلاف (ما احصاه بالبقاء) (٥٤) ، ليظل بين ظهرانينا دائما (كالمهامز الناحس) أو (الحجر الشاحذ) يحض السياسة على مراعاة الاخلاق وممارستها، وأن تتخلى عن مبدئها الخبيث بشئ أكاذيبه وحيله غير النظيفة التي تدور حول محور مجروح واحد ، وهو أن (في ضعف الانسان ما يبرر ارتكاب جميع الآثام) (٥٥) . وعلى كل حال ، فلم يغفل (كانت) عن أن يحصر اساليب السياسة المنافية للأخلاق التي تضعها السياسة عادة موضع التنفيذ دون أن تعلن عنها ، وتتخذها بالفعل في خفية وموارية وسائل عملية لها .

ومن هذه الاساليب : (افعل ثم برر) . و (اذا فعلت فانكر) . و (فرق تسد) . و (الشرف السياسي) : وهو الحيلة التي تدعيها الدول الكبرى لتعزيز قوتها وتدعيم نفوذها فحصب . ومنها (التفظظ الذهني) : وهو الحيلة البارة التي تعتمد اليها السياسة في (تحرير صيغ المعاهدات العامة ، فتحرص على استخدام تعبيرات تستطيع تاويلها لمصلحتها حين تشاء ، كالتمييز بين (الحالة الراهنة بالفعل) و (الحالة الراهنة قانونا) (٥٦) . ومنها (الاحتمالية) : وهي (التي تفرض سوء النية عند الآخرين ، أو اتخاذ ما يبدو في امكان تفوقهم سببا مشروعاً لاضاء الدول المسألة) . ومنها : (الخطيئة الفلسفية) : وهي (النظرة في التهام دولة كبيرة لدولة صغيرة ، على اعتبار أنه أمر تافه وهفوة تغتفر ، والزعيم بأن في ذلك انفعال مغنما لدولة الكبيرة وخيرا عظيما للعالم على العموم) (٥٧) .

ويتضمن (كانت) في تحليل هذه الاساليب وتفنيدها بالعقل ، ويزنها بأناة ودقة بميزان العدل و (مبدأ العلانية) ، وينتهي الى أن كلا منها (ظلم وخيم) . ولماذا اختار (كانت) (مبدأ العلانية) لتقويم هذه الاساليب ؟ ان (مبدأ العلانية) هو أساس القرار الصحيح في الاحكام العادلة وحجر الزاوية فيها . فبدون وضع هذا المبدأ موضع التنفيذ

لا تتحقق عدالة ، وبلا عدالة لا يصل حق لصاحبه . اذ (جميع الدعاوى المتعلقة بحق الغير التى يتنافى حكمها مع (العلانية) هى دعاوى جائرة) . اذن سر الخلاف بين الاخلاق والسياسة هو (الانانية) التى لا تسمح لـ (الشرعية) أن تأخذ مكانها باعتبارها ضرورة فى العلاقات العامة ، ومن هذه العلاقات (العلاقات الدولية)، وهى أشد ما تكون حاجة الى (الشرعية)، ليتيمر لها أن تضع لنفسها قانونا عاما فى صورة عقد تخضع له مختلف الدول ، (كالعقد الذى تتولد عنه الدولة) ، أو على الأقل كعقد شركة دائمة حرة ، بعيدا عن (قوانين الاكراه) كما سبق القول . ومن شأن ذلك أن يزول النزاع بين الاخلاق والسياسة ، بدلا من انصراف السياسة المتعمد عن الاخلاق ، بل ان السياسة (تذكر وجودها فى الواقع) . هذا ، ويجب أن نلاحظ أن (جميع الاحكام التى تحتاج الى (العلانية) (لكى لا يفوتها غرضها) ، توافق الاخلاق والسياسة معا . وانه الحق ، و (الحق وحده ، هو الذى يوفق بين شتى الأغراض ومختلف الغايات ، وهو فمصعب الذى يجعل هذا التوفيق (أمرا ممكنا) (٥٨) . وعلى ذلك اعتبر (كانت) هذه الاساليب السياسية مجرد (علاقات ومغالطات) . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى اعتبرها فى الوقت نفسه بنات تعلن عن قوة الحق التى لا قوة فوقها ، اذ هى (تبين على الأقل ، أن الناس لا يستطيعون أن يتخلصوا من (فكرة (الحق) فى علاقاتهم الخاصة أو فى علاقاتهم العامة ، وأنهم لا يجرئون) على أن يقيموا (سياستهم) جهارا على حيل محضة تدعو الى الحيطة) (والفتنة ، ولا يتجاسرون على رفض الاذعان لفكرة القانون العام) ، (وهذا أمر ظاهر على الخصوص فيما يتعلق (بقانون الشعوب) (اذ يعده (كانت) (فى الواقع كلمة خالية من المعنى ، ويقوم على) اتفاقات تشمل فى مادة الاستثناءات من عقد ابرامها نفسه على (تحفظ) (ذهنى) يقصد به خرقها) (٥٩) . وعلى ذلك (فالسياسة الصحيحة لا تستطيع أن تخطو خطوة الا بعد أداء التحية أولا للأخلاق) (٦٠) . و (الاخلاق هى التى تقطع فى المشكلات التى تستعصى على السياسة فور وقوع النزاع بينهما) (٦١) . و (الواجب على السياسة أن تنحنى للحق ، وبهذا يقوى أملها فى الوصول ولو ببطء الى مرتبة يتالق فيها سناؤها تالفا موصولا) (٦٢) . وجملة هذه الافكار والمفاهيم تشكل المونة

والحجارة ، لكى يقيم الانسان ، حينما يؤتى الحكمة وهى الخير الكبير ، اعظم صرح وأخطره فى حياة الانسانية جمعاء ، وهو صرح (نلسلام الدائم) . وهذا الصرح وتحقيقه ، هما فى حد ذاتهما ، (مشكلة أخلاقية) . اذ (السلام) كما يراه (كانت) ليس بخير مادى وكفى ، أو أمل مرجو فحسب ، أو مجرد (حلم لذىذ) ، وانما هو حاجة وضرورة للبشر المتحضر ، وهو لا يقوم الا على أساس (تقديس الواجب) كما رسمه (كانت) . فالسياسة ليست كما هو معروف ، مجرد وسيلة لاسعاد البشر ، وانما ينبغى أن تقوم على فكرة (واجب الحق) ، الذى قد أعطى العقل مبداه اوليا (٦٣) ، أى قبل التجربة .



والآن لو تصاعلنا عما يبعث فكر المفكر الى التفكير ، والفكر مرتبط عادة بذات المفكر وشخصيته ، وبالروح التى تسود عصره ، فيندفع المفكر الى النظر والرأى ، فان الجواب لن يكون سوى أن نقسول : انها هى (الفوضى) التى تسوق المفكر الى البحث عن (النظام) لكى يقيم نظاما آخر غير الفوضى ذات الصور المتعددة ، التى قد تجرد العقل نفسه من سلطانه ، فتكون الخسارة فادحة والضياع كبيرا . ويجب أن يلاحظ أن المفكر حين يصل الى (نظام معين) ، بفضل عقله ، وهو بالذات ويفطرته (منظم) ، لابد أن يكون هذا (النظام الجديد) نظاما يجذب عقول معاصرى المفكر أنفسهم وأبناء جيله من حوله . وهذا من شأنه أن ينصاع المفكر لفرض الظروف التاريخية والاتجاهات العامة على تفكيره بقدر . وفى الوقت نفسه فعليه أن يحذر من أن تقضى هذه الظروف والاتجاهات على محاولته ايجاد هذا (النظام الجديد) والانتهاى اليه . ومما يجب أن يذكر أن المفكرين فى هذه المواقف لا يستهدفون اعادة تنظيم العلاقات البشرية عامة ، سياسية كانت ، أو اجتماعية ، أو خلقية ، بالاكتثار من الأحلام السياسية ، أو الأحلام الاجتماعية ، أو المبادئ الخلقية ، وانما هدفهم لا يتجاوز (اعادة التنظيم) ، فى قوالب مناسبة يصب فيها (النظام الجديد) ، ويغيثهم الأخيرة هو تقدم الانسان ، وتحضر الانسان ، وكمال الانسان ، فى الزمان والمكان .

والأمثلة على ذلك كثيرة ، نختار منها أولا مثال (هوبز) *Hobbes* وتفكيره . فما ساقه الى شق طريق للخلاص من عناء دول أوروبا الذى لحق بها نتيجة لانتشار الحكم المطلق الشمولى فيها لم يكن سوى (الفوضى) . وثانيا ، كانت الثورة الفرنسية هى تلك العاصفة الكبرى التى عصفت بأوروبا بصورة خارقة فى فرنسا وغيرها ، نتيجة (للفوضى) . ونحن جميعا مازلنا نعلم أن ذكرها تتجدد وسط كل (فوضى) أو اضطراب يصيب أى فج من فجاج العالم . وكانت هذه هى العاصفة الكبرى التى دفعت الأستاذ الكبير لعلم المنطق أكثر من ثلاثين عاما فى جامعة (كينجزبرج) الى البحث عن تنظيم يصون الانسان والبشر من (الفوضى) الموجهة التى جلبتها السياسة وجرتها على العالم وهى تتنامى وتبتعد ، وتتكبر وتتجرد من (الشرعية) و (نظرية الحق) و (القانون) ، سواء فى الداخل أو الخارج . فهو الذى أبصر (الفوضى) وعرفها فى مجال السياسة ، خصوصا فى العلاقات الدولية . فالدول تتشبث دائما (بشرفها القومى ومصالحها الحيوية) وكفى ، وتحرص الحرص كله على ألا يمس سيادتها أى ماس أو انتقاص ، وإن تقف بالمرصاد ضد أى معتد عليها فى قليل أو كثير . وهذه الروح السياسية القومية وخاصة الثورية لم يكن معها من اليسير أو الممكن فى بادئ الأمر أن ينبثق فيها بصيص من النور يذير الطريق لها فتفطن الى أن من شأن هذه الروح السياسية القومية المجنونة أن تظل (الحرب) (سبيلا من سبل الحق) (٦٤) ، مثلما كانت حالة الانسان فى بداوته الأولى ، على الرغم من أن (النصر لا يحسم بحال من الاحوال مسألة الحق) (٦٥) ، وبالتالى لا تنتهى الحروب . وكان هذا ، كما يبدو ، هو ما دعا (كانت) الى أن يسرع بصياغة (المواد المبدئية للسلام) فى كتابه (مشروع للسلام الدائم) ، بعدما استمع الى العقل (فى علياء عرشه) ، وهو (المصدر الأعلى لكل تشريع أخلاقى ، ويستذكر اطلاقا أن تتخذ الحرب سبيلا الى الحق ، ويجعل من حالة السلام واجبا مباشرا) (٦٦) .



أجل ، فإذا كنا نقول اليوم : (ما أضخم العقل طاقة من طاقات

(الانسان) ، فيجب ألا ننسى أن العقل لطافته هذه هو القادر على الاحاطة
بعدد كبير من مشاكل الانسان وحلولها . فهو صاحب القدرة الفذة على
الحل الرشيد لمشاكل الانسان . ومهما تقدم الانسان بخطى المردة والعمالقة
والجبابرة والجن ، فى حضارته التكنولوجية المعقدة ، فيجب ألا ننسى
أنها صممت فى بادئ أمرها على أساس حاجتها الى الانسان وعقله .
وستظل هكذا مهما تضخمت أو تعمقلت وأثارت عندنا من
عواصف عجب واعجاب عاتية . فالانسان هو الحيوان العاقل ، الذى سيظل
ذكاؤه يخدمه الى أبد الأبدى . وهو أبو الحضارة الطبيعى والشرعى .
وما الحضارة الا بنت له ، وستظل عاجزة عن الخروج عن بنونها
لأبائها ورعايته لها ، بل وسيادته عليها . ويجب أن نلاحظ ،
أن (الكومبيوتر) مثلا ، مهما أظهر وقدم فى حياة الانسان
من امكانيات ، حتى لو جاسعت متميزة مذهلة ، فلن يتفوق
على (العقل) البشرى أبدا . ولن يخرج أبدا عن كونه واحد من رعية
مملكة الانسان . ولن يستغنى أبدا عن حاجته الى العقل البشرى
أو صاحب هذا (العقل) . فالانسان هو الذى صنعه وهو الذى
يغذيه ، وهو الذى سيظل يتحكم فيه . وهو الذى سيظل يقوده . وهو
الذى سيظل مسيطرا على (الكومبيوتر) : وهو الذى سيظل
يستخدمه ويستهلكه . فما (الكومبيوتر) سوى عبد للانسان وسيلة
لمعاونته ، وهو عاجز عن التمرد عليه أو عصيانه . وإذا كان أساس (تكنولوجيا
المعلومات) هو القدرة المبرمجة على التحويل الكمى للوقائع ومتغيراته ،
فإن (الواقع) قد أظهرنا على أن هناك مالا يقبل التحويل الكمى جزئيا
أو بتحفظات خاصة . ومثال ذلك الظواهر الاجتماعية . وهذه التحفظات
نفسها قد يتعذر فى الأصل ادخالها فى حاسب آلى . إلا يثبت ذلك أن
(العقل) بذكائه الطبيعى الممتد الى حدود لا نهاية لها ، ويتفكره
التميز بالخلق والابداع فى أسمى الصور وأعلاها ، أوسع نطاقا وأكبر
قوة وأضخم قدرة من (الذكاء الصناعى) ؟ إذن ، لا مرأى فى أن (العقل)
سيظل الحاكم المطلق والشمولى ، والطاغية المستبد المهيمن ، على النتائج
التي تصل اليها (تكنولوجيا المعلومات) . ويجب ألا يغيب عنا بآية
حال ، أن إلغاء العقل البشرى ، أو تجريده أو حرمانه من سلطاته ، سوف
يكون (الطامة الكبرى) ، والخسارة الفادحة ، والضياع المؤكد للانسان .

ان (العقل) هو الذى لعب ، ولا يزال يلعب ، وسيظل يلعب ، أدواره الكبيرة والخطيرة فى حياة الانسان الذى صنع التاريخ والحضارة . وكان هو سلاح الانسان الذى امتضاه واستخدمه . وعلى نطاق أوسع كُن دليله ومرشده فى عيشته ، وزعيمه وقائده فى شتى ثوارته عندما شرع فى الغضب ، وأخذ يعصى ويتنرد ويثور ، ليحقق آمالا له وطموحات، تبلورت أولا فى بلورة تطلعه الى الخروج من حظيرة حيوانيته وبدأوته، ليدخل فى مملكة الانسان والانسانية والحضارة والتقدم والرقى ، والنفس منه التواقة والطموحة دائما تخشيه ، بأن يكون فى حياته المقبلة الراعى والرعية ، والحيوان الراقى الذى لم يعد فى معيشته فردا جبيسا من أفراد الحيوانات ، أو فرع عشب منمى من اعشاب الصحارى والقفار . وانه (العقل) هو الذى ظل للانسان الحكم (بفتح الحاء) الذى وثق فيه وحاوره ، ورجع اليه عند الحاجة ليقيم له (بتشديد الياء الثانية) درجة رقيه التى وصل اليها وهو يتدرج على سلم الحضارة ، ويعين له الصفة التى يستحق أن يوصف بها بعدما أصبحت أظهر صفاته الثابتة وأبرزها فى رحلة رقيه وتميزه عن أفراد رعيه مملكة الحيوان . فـ (العقل) مثلا هو الذى وصف الانسان بأنه (الحيوان الراقى) ، أو (الحيوان العاقل) ، أو (الحيوان السياسى) أو (الحيوان الناطق) ، أو (الحيوان المتدين) ، أو (الحيوان الاجتماعى)، أو (سيد الكون) ، أو (الكون الأصغر) الى آخر ذلك . ويلاحظ أن صفاته المختلفة هذه ، ما كانت لتكون له ، الا لأنه (حيوان ناطق) أى صاحب (العقل) . اذ لولا (عقله) لما وصف بهذه الأوصاف ، ولما حضر وتمدين، وما خرج من حيوانيته وبدأوته وتوحشه . فهو الكائن العضوى الذى (يقوم الذكاء بخدمته) (٦٧) . ولولا (عقله) لكان شأنه شأن جميع الحيوانات الأخرى (٦٨) . وهذا نجد أنفسنا تتأرجح كبنودل ساعة الحائط فى منازلنا بين الغريزة والذكاء ، ونجد أنفسنا فى نقرة الحيرة بين قبول أو عزوف عن معنى عبارة (دى بلانفيل) التى تقول : (أن الغريزة هى العقل الثابت ، والعقل هو الغريزة المتحركة) ! ومن ثم نتساءل : هل الغريزة مضادة أو غير مضادة للذكاء ، وهل الحيوانات ذكية وعاقلة الى درجة معينة ، اذ لو لم يكن هذا أمرا ، لكان قد قضى عليها بالفناء ؟ (٦٩) .

والآن ، ونحن فى بهو العقل ، أو بالأحرى فى تيه العقل مع (كانت) ، نتساءل : ومن من أساطين الفكر وقادته أشاد بالعقل ووسطوته فى حياة الانسان ، سواء فى العلم والمعرفة ، أو فى الأخلاق والإيمان ، ويز فى ذلك الكثيرين ؟ والجواب : لا أحد سوى (عمناويل كانت) . فهو الذى أدار فلسفته برمتها حول (عقله الخالص) و (عقله الدئلى) ، وهما عقل واحد منظورا اليه من نافذتين مختلفتين (٧٠) ، فأثرى حياة الانسان بما يقيه ويصونه من الضعف والخواء والمهاشة ، وذلك باكسير الأخلاق الذى منحها فى الوقت نفسه صفة (الاطلاق) ، لتكون الأخلاق فى مبنائها ومعناها (مطلقة غير نسبية) ، والا كان يتحم على الانسان أن يواجه مازقا عميقا ، الا وهو (نفى الأخلاق بحذاقيرها) ، (فاما أن يكون الخير مطلقا ، واما أن ينعدم التمييز بين الخير والشر ، وليس هناك وسط بين الأمرين) (٧١) . ومع ذلك ففارس (العقل) نفسه قمين بأن يبين لنا أن هذا المازق نفسه لا يتعذر الخروج منه ، لأن (الزكاء خادم للانسان) ، اذ هو (أداة يمتد استخدامها الى مالا نهاية) (٧٢) .

و (بالعقل) ملا (كانت) شتى آثاره الفكرية العالمية بكن ما وسعه من فكر نفيس وخاصة بالنسبة لأسمى النفائس وهى الأخلاق . ليحفل قلب الانسان بالحق والخير والجمال ، والرضاء والغبطة والحسب ، كأرق مشاعر وعواطف ومبادئ يحفل بها قلب ، فتوحى معا وفى وقت واحد ، ودون رؤية عين أو سمع أذن ، ومن غير كلمات والفاظ وعبارات وجمل ، أن يفتح الانسان فى رحاب قلبه وعقله عيون (الايثار والحب والتعاطف) ، فتنبت أخلاق البشر وتونع ، و(لا تنتفى الأخلاق) (٧٣) أو تجف زهورها وتذبل ، بل يأخذ الجميع فى أن يوفر لها القوة . اذ (القوة الأخلاقية لا تكون ذات قيمة الا باشتراك الآخرين) (٧٤) . لأن (الأخلاق كل شيء يتوقف عليها ، ولكنها لا تتوقف على شيء) (٧٥) . وعلى ذلك كانت محاولات (كانت) (تخليق السياسة) مع تصويره للأخلاق بانها (تكفى نفسها بنفسها) هى أظهر القلادات واخدها ، وأعلاها رونقا وبهاء وقيمة على صدر فلسفته ، وستظل كذلك الى أبد الأبدى فى تاريخ الفكر البشرى . ولما كان (كانت) هو الذى شحذ عقله ، وأجاش قلبه ، بمسموها العالى وجدواها الفائقة ، بالنسبة لكمال الجنس البشرى ، كان من الطبيعى

أن يحفظها القدر بين أخلد آيات الفكر البشرى فى وجدان الزمن .
فقد قطع خواطره من فكر أصلب من الصوان وأنفس من الماس .
ورسمها وصورها ، ونحتها وحكها وصلقها على (منجلة) العقل ،
وعلى هدى (القانون الأخلاقى) و (الإرادة الصالحة) و (تقديس
الواجب) وتدعيم (سلام دائم) . وصاغها صياغة تراتيل الصلاة
وتسابيحها فى عبادات الأديان والعقائد . فالأخلاق أصلا وطبعها تهز
النوايا الطيبة ، والنفوس الطاهرة ، والقلوب الكبيرة ، والعقول
المتفتحة ، وتستدر أرق معانى الصفاء ذى التعبير الزكى ، الذى يفوق
أريج زهور كوكبنا ووروده حين انبلاج صبح أو نهار ساعة الشروق . ولذا
فكم يحلو ويطيب لنا ، أن نمتعيد بعض أقوال (عمناويل كانت) ، سواء
فى الأخلاق الخالصة ، أو فى كوكبيل منها ومن السياسة ، لنجد أن
مجرد ذكر بعضها أو قليل منها ، إنما يشكل ابداعا أخلاقيا يتجلى فى أنفس
قلادة تزين صدر تفكير (كانت) . وأول هذه الأقوال الأغلى من الدرارى
وأعلى منها قيمة ، قول (كانت) : « شيطان يملأنى أعجابا ، السماء
ذات النجوم فوق رأسى ، والقانون الأخلاقى فى نفسى » . وثانيها
قوله : « الله هو الوصى على الأخلاق » . وثالثها قوله : « ان المبدأ
الأخلاقى لا تخبو ناره فى الانسان أبدا » . ورابعها قوله :
« الأخلاق تقطع فى المشكلات التى تمتنع على السياسة » . وخامسها
قوله : « السياسة الصحيحة لا تستطيع أن تخطو خطوة الا بعد أداء
التحية للأخلاق » .



صب (كانت) جميع أفكاره وهو يصلى فى محراب الانسانية
داعيا أن تقوم فى العالم مظلة (للسلام الدائم) ، ليستظل
بها البشر جميعا . وكان من بين أفكاره النيرة والضيقة ، ذات العطاء
الرحب والخصب ، فكرته عن (عصبة الأمم) من أجل (السلام
الدائم) ، التى ظلت مجرد فكرة مائة وخمسة وعشرون عاما ، قبل أن
يجعلها (الرئيس وودرو ولسون) حقيقة عاشت بيننا فترة من الزمن .
اذ كان بفطرته محبا للسلام . ولقد أبان عن هذه الفطرة أثناء رئاسته لإنده
(الولايات المتحدة الأمريكية) فى مناسبات عديدة ، وخاصة فى وقت

كانت تخوض فيه دول أخرى غمار صراعات وحشية من أجل النفوذ والتوسع . فادى ذلك الى الحرب العالمية الأولى عام ١٩١٤ ، التى أسفرت عن أكثر من ثمانية مليون وخمسمائة قتيل وأكثر من عشرين مليون جريح . وحولت الى أطلال خربة موحشة ، كثيرا من أقليم شمال فرنسا والأراضى الوطيفة وبلاد أوروبا الشرقية . وكان من بين هذه المناسبات التى عبر فيها (الرئيس ولسون) عن تقبيحه للحرب ، حفل تخريج دفعة من دفعات (كلية أنابوليس البحرية) حيث قال : « ان غاية أمريكا أن تخدم الانسانية . وينبغى بكم كلما رفعت العلم الأمريكى أن تدركوا أن رفع العلم معناه فى حد ذاته ، أنكم تقومون بمهمة نميتها أساطيل بحرية أخرى فى بعض الأحيان ، ألا وهى مهمة تستهدف (الخدمة) ولا تستهدف (الغزو) » . فكان من الطبيعى أن تتعين له رسالته التى أداها حين فرضت عليه فى الحرب العالمية الأولى ومؤتمر الصلح الذى أعقبها، فساقت فطرته وكذلك خبرته بالحرب ، الى أن يضع (فكرة عصابة الأمم) لـ (كانت) موضع التنفيذ فى وقت كان الناس جميعا فى أمس الحاجة اليها ، بعدما قبحت حياتهم الحرب العالمية الأولى ، فابتعث هذه الفكرة ، فكانت على يديه بمثابة خير معروف أغاث الانسان أكبر ملهوف الى السلام . فهو حيوان ذكى جربها فوجدها من أوجع الولايات وأقبح مباريات الانسان فى تقتيل البشر فى ساحات قطع الرقاب ، بعدما عرف أن اله (الحرب) ، لو كان للحرب اله ، ما هو الا شيطان كبير يبتلع الكثير من ضحاياه من بنى البشر . ويستولى على أضخم نصيب مما يجنونه وهم يعيشون فى كبد مسعيا وراء لقمة العيش الكريمة ، فيصيب اقتصادهم الكساح نتيجة للحرب ، ويتبين لهم أن الحرب انما هى «السرطان المميت لفريسته» ان لم تتناصله وتبعده، فأورامه الخبيثة تنمو بدرجة أسرع من الأنسجة السليمة التى يتغذى عليها * . وكان من أقبح ما أفرغ للانسان كحيوان ذكى ، انه لم يجد بين الاستعدادات للحرب دواء يعيد الحياة لمن قتل ، بينما هو مخلوق خلق يشتهى الخلود ويرغب فى أن يعمر ألف عام ، ورغبته فى الحياة لا تنتهى .

ومن ثم بذل (الرئيس ولسمون) كل ما فى وسعه لى تكون الحرب العالمية الاولى «حربا لانهاء الحروب» فاهتم كل الاهتمام بفكرة (عصبة الأمم) من أجل السلام وسلامة الجنس البشرى . فوضعتها « كجزء لا يتجزأ » من (معاهدة فرساي) واهتم به (اقرار عهد العصبة) ، وانهى جميع ذلك فى وقت قصير . فعقدت له زعامة العالم ، ولقب (بابى الالهة) و (يسوع المسيح) ، فكان تنفيذه لفكرة (عصبة الأمم) من أخلد أعماله . واذا كُنت الولايات المتحدة الأمريكية قد احجمت عن الانضمام اليها وقتذاك ، فقد يعزى ذلك الى أن الولايات المتحدة الأمريكية كانت تضعها (تحت الاختبار) . وحجتى فى ذلك ، أن الثابت أن الولايات المتحدة هى التى كانت أول من أسرع لى تقوم (هيئة الأمم المتحدة) فيما بعد ، وجاءت بها هى وحلفاؤها على غرار (عصبة الأمم) فى الكثير .

وكانت نتيجة ذلك أن تاللى نجم (الرئيس ولسمون) فى مؤتمر الصلح هذا . فهو الرجل الذى عرف بأرائه القوية التى تعادل فى قوتها قوة جيوش من الرجال كما قيل عنه ، فوفق فى اقامة هذه العصبة التى سعى لتنفيذها من أجل السلام . ويكفى للدلالة على سمو مساعيه الحميدة فى مؤتمر الصلح السابق الذكر ، أن جنوده وجدوا صوره فى أكواخ الفلاحين الفرنسيين فى فرنسا كإمارات اعزاز له فى أوروبا . وأن يردد الطلاب اسمه فى شوارع (أوسلو) باحترام وتقدير . وأن تحتل مجموعة خطبه مكانة عالية بين الكتب الدرامسية فى إسبانيا . وأن تلقى رواجاً عظيماً فى الصين والشرق الأوسط . وأن تتابع (إفريقيا) قارتنا العزيزة تصريحاته باستمرار ، فنفسنا نحن الإفريقيين لا تحبو فيها شملة الحرية . وكيف تحبو وواحد منا يقول : « تكن الحرية فى قلب كل امرأة ورجل ، وهى فى غنى عن أى دستور ، أو قانون ، أو محكمة . وعندما تموت الحرية فى قلوب الرجال والنساء ، فليس فى مقدور أى دستور ، أو قانون ، أو محكمة ، أن تنقذها ؟ » .

وبالمثل تالقت فى هذا المؤتمر (باريس مدينة النور) بدورها ، بأضواء متألئة ، فكان لهذا المؤتمر وباريس طلعة بهية أخاذة . ولعل

ذلك يتضح للقارئ من وصف (الدكتور دلون) Dr. Dillon
الملتج ، والى القارئ وصفه البديع هذا* .

قل (الدكتور دلون) عن هذا المؤتمر : « لم تعد (باريس
« المؤتمر) مجرد (باريس قسبة فرنسا) ، بل أضحت محط رجال
« جمهرة عظيمة لجموع كثيرة . وصارت تزخر بالوان غير مالوفة
« من الحياة والصخب والضجيج ، وتملا جنباتها عينات من شتى
« الأجناس والعشائر واللغات ، جاءت تنتظر ما يأتى به الغد
« الغمض ، وترتقب مجرى الأمور القادمة ، وكان لمسة من لمسات
« (الف ليلة وليلة) قد مست جبين (مدينة النور) ، فقدمت هذا
« المشهد الأخاذ العابر ، مشهد مئات من الرجال الذين وفدوا من
« أقطار المعمورة الأربعة ، من بلاد التتار ، ومن كردستان ، ومن
« كوريا وأذربيجان ، ومن أرمينيا وفارس والحجاز . ورجال ذوى
« لحى مهيبة ، وأنوف مدببة ، قدموا من صحارى سمرقند وبخارى
« وواجاتها . واختلطت العمائم والطرابيش بالمقبعات والقلنسوات .
« وامتزجت فى عشية الصلح الدائم المنشود البزات العسكرية التى
« ابتدعت من نماذج قديمة لجيوش لم تر النور بعد . وامتزجت
« البرانس الرجبة والعباءات الفضفاضة والأردية الأنيقة . فعاذت
« كل هذه المظاهر على خلق محيط من الخيال الحالم ، فى هذه
« المدينة التى أصبح يعرض فيها على بماط البحث أعقد المشكلات
« وتعالج أدق الحقائق » .

★ ★ ★

ويجب ألا يضيع أبدا من بالنا أو يسقط من فكرنا أمر ذو بئل ،
ألا وهو أن صاحب (فكرة عصابة الأمم) هو (عمناول كانت) لا غيره .
وكل ادعاء ينسب هذه الفكرة لغير (كانت) إنما هو ادعاء محض . ومثال
ذلك ما ادعاه فى هذا الصدد المعسكر الأنجلو سكسونى فى أنجلترا
وأمریکا . إذ (كانت) هو الذى حدد قدرة العقل ومداه فى المعرفة
والأخلاق وصنع السلام . وهو الذى أحصى الحالات التى لا اتفاق فيها
بين الأخلاق والسياسة ، وكذلك حالات الاختلاف بينها ، وذلك فى كتيبه
(مشروع للسلام الدائم) . وهو الذى أثرى الفكر الأخلاقى بما أبدع

فيه ، وقدمه على مائدة الانسان كغذاء ضرورى له كل يوم ،
ضرورة رغيف الخبز وكوب الماء . وهو الذى جاء رسولا
لـ (تخليق السياسة) . وهو الذى غربل ونخل (قانون الشعوب) الى
(القانون الدولى) وانتهى الى أنه (قانون مزعوم) ، و (كلمة
فارغة من المعنى) وتبين له أنه يقوم على « اتفاقات تشتمل
فى مادة الاستثناءات من عقد ابرامها على (تحفظ ذهنى) * ، بقصد
خرقها » و (كانت) هو أكبر مهندس (السلام الدائم)
والداعين اليه ، الذى رغب فى أن يقوم على (حلف الشعوب) الذى
يقضى على الحروب ، وعزف عن أن يقيمه على مجرد (معاهدة
السلام) ، التى هى مجرد (انتهاء حرب واحدة) . وهو صاحب
الدعائم المتينة العملاقة (للسلام الدائم) ، سواء من (الجمهورية
العالية) ، أو (تحالف شعوب الأرض) ، الى (النظام الفيدرالى)
أى الاتحادى ، واختارها لتكون بمثابة خير حواظ للبشر ضد الحروب
على الاطلاق ، لأن (الفيدرالية) تكفل (الشرعية) ، وتكفل (الحرية)
وتكفل الوفاق والاتفاق بين الاخلاق والسياسة . وهو الذى حرص على
كرامة الانسان وانسانيته وحرية ، فجعله فى حد ذاته (غاية) فى
فردوس الغايات ، و (قيمة) فى جنة القيم . وصفوة القول فى هذا
الشان ، أن (كانت) هو الذى جاء عن طريق ما أوحى به اليه
(تقديم الواجب) (٧٦) عنده باللفظ الالمانى (فيلكربوند)
Völkerbund (أى عصبة الأمم) ، وذلك حين وجد سفينة مذهب المتميز
فى المجرى الرئيسى تجرى وتتهادى ، وتصل الى مرفأ هذه الفكرة ،
فسماها بهذا الاسم . وهو اللفظ نفسه الذى أطلق على هذه (العصبة) عندما
ظهرت فى القرن الحالى ، بعد وفاة صاحبها (كانت) بمائة وخمسة وعشرين
هـ . ما . ويلاحظ أن جميع ما ذكرناه ثابت برمته فى كتاباته وكتيبه
(مشروع للسلام الدائم) الذى نشره عام ١٧٩٥ . ففى هذا
الكتيب يقرأ المرء قوله : « ان العقل فى علياء عرشه ، وهو المنبع

* انظر معنى (التحفظ ذهنى) ص ١٢١

الأعلى لكل تشريع أخلاقى ، ينكر بصورة مطلقة ، أن تكون الحرب سبيلا من سبل الحق) . فكان مقصده المؤكد أن يرسى العلاقات الدولية لئلا تستقر بثبات على (حالة الشريعة) لا (حالة الطبيعة) ، وقد أدرك أن تحقيق (السلام الدائم) « لم يعد أمرا مرجحوا فحسب » ، بل أصبح أيضا « أمرا يحدثه (تقديس الواجب) » . و خلاصة القول : أن (فكرة عصبية الأمم) هى فكرة (كانت) ولا سواء ، ولم تصبح حقيقة ملموسة فى القرن العشرين الا على يدى (الرئيس ولسون) ، الذى دفعته حكمته وفطرته ودقته ، الى الا يذكر هو شخصيا اسم صاحب (فكرة عصبية الأمم) الحقيقى ، اذ هذا أمر ليس له ، وهو لن يفوت على الكتاب والمفكرين فهو من واجبهم ، وهم لن يغفلوا عن القيام به . وبالفعل اكدت كوكبة منهم أن (الرئيس ولسون) كان يحتفظ معه بكتيب (كانت) وهو مشروع للسلام الدائم (لقراءته اليومية . ولا عجب فى الا يذكر اسم (كانت) بوصفه صاحب (فكرة عصبية الأمم) ، اذا يحتمل أن يطفىء ذلك من نجوميته وهو يتألق فى مؤتمر الصلح السالف الذكر ، بينما هو يعمل فى ظروف عالمية صعبة ومعقدة تدور حوله وتملى عليه أن يقف ببراعة فى مركز دوامتها وهى تدور حوله بسرعة وضراوة . هذا ، وكيف كان فى امكانه أن يذكر اسم (كانت) بوصفه صاحب (فكرة عصبية الأمم) فى باريس مكان عقد هذا المؤتمر ، وهى عاصمة فرنسا ، وثمة عداوة معروفة بين فرنسا وألمانيا توارثتها الاجيال وكانت لاتزال تتوارثها وقتذاك ؟ وكيف كان يتسنى له أن يذكر اسم (كانت) باعتباره صاحب (فكرة عصبية الأمم) ، و (كانت) ألماني وطنه ألمانيا بالذات ، وألمانيا حينذاك هى التى أجمع أعضاء المؤتمر والحلفاء وقادة العالم فى هذه الفترة من التاريخ ، على انها المسؤولة بمفردها مسئولية كاملة عن قيام الحرب العالمية الاولى ، بسبب روحها العسكرية ، وابتداعها لأول مرة فى أوروبا والعالم (نظام التجنيد الاجبارى) ، ثم وضعته موضع التنفيذ ؟

وعلى كل حال ، فشلت (عصبية الأمم) لأسباب كثيرة ، كان من أهمها أن ضمير الدول كان قوميا ، الى درجة كان بعض الحكام يؤمنون فى قرارة أنفسهم لا شعوريا بأن (السيادة) أهم من

(السلام) * . وساعد على ذلك عدم انضمام (الولايات المتحدة الأمريكية) الى هذه (العصبة) . ومع ذلك فالولايات المتحدة الأمريكية هي التي أسرعت لتقييم من جديد (الأمم المتحدة) من بعد (عصبة الأمم) بعدما دخل العالم مرة أخرى في (الحرب العالمية الثانية) «لإنقاذ الأجيال المقبلة من ويلات الحرب التي في خلال جيل واحد ، جلبت على الانسانية مرتين أحزاناً يعجز عنها الوصف » . فجاءت هذه (الهيئة) شبيهة بأمها (عصبة الأمم) وعلى غرارها في الكثير ، وقد تكون أقبح منها في الأكثر من هذا الكثير . وهذا ليس مكان الحديث عن هذه (الهيئة) . بالتفصيل ، وهي تمارس عملها وتصدر قراراتها دون أن تمثل ارادة الجميع حقاً ، بينما الجميع ينبغي أن يمارسوا حريتهم ، خاصة وأن كل دولة فيها تتمتع بعضوية عالمية ، ولابد أن تكون حرة . فالحرية هي التي تجعل الانسان انساناً والدولة دولة ، فنصل جميعاً ومعا الى الحقيقة باعتبارها توأم الحرية ، ولا غناء عنهما ، لكى ننتصر على الخطأ والضلال في كل مجال .

★ ★ ★

وإذا كانت (الأمم المتحدة) لا تزال تعيش بيننا في هذا القرن قرن التقدم العجيب والمذهل للهندسة والعلم ، فيجب أن يلاحظ أن هذا التقدم قد رفع بدرجة كبيرة من حاجتنا الى ضرورة تطويرها لخطورة مسئوليتها ، بينما العلم يتقدمه قد رفع من درجة احتمال دمار العالم نتيجة لتقدمه في مجال بحوثه في الطاقة النووية وخصائص الذرة وتركيبها ، ولما وكل هذا التقدم للانسان من قوة فاقت قوة آلهته الأسطورية كما يقال . فتحتم على العلم أن يقوم بواجب الاعلام عن هذه القوة المروعة ، فاحاط رجال السياسة والحكومات والشعوب علماً بها . ويلاحظ أن العلم لا تحوم حوله شبهة من شبهات الاعلام والدعاية كالبالغة مثلاً، فنزاهة العلم معروفة ومؤكدة . وهنا ضرب العلم مثلاً للجميع بالقوة التدميرية للقنبلة الهيدروجينية ، التي تعادل ما ألقى على ألمانيا في الحرب العالمية الثانية خمس عشرة مرة ، وما ألقى على لندن نفسها

مائة مرة . وواحدة منها تكفى لحو (باريس) محوا، وتدمير (نيويورك)
تدميرا ، وتخریب (لندن) كل التخریب . وآثارها تفوق آثار قنبلتی
(نجازاكی) و (هیروشیما) من ألف الى خمسمائة ألف مرة ، وهذه
القنبلة (تزدرى الفرد) (١) .

فاذا بنتائج العلم المتقدمة فى بحوثه الذویة تضع (السياسة)
والعالم فى مفترق طرق مخیف زهیب عسیر لم يشهدا مثله فى التاريخ
- (فاما الى الدمار الذى لا صلاح له ، واما الى الجزء الاوفى) (٢) ،
و (اما السلم عن طريق الاتفاق ، واما السلم عن طریق غناء
العالم) (٣) . واذا بالعلم نفسه يعانى من مفارقات كبرى ، فتقدمه فى
علم الطبيعة واستخدام الذرة لم يكن يواكبه تقدم فى الاخلاق . وكان البون
بين سمو المعرفة وفوضى العلاقات السياسية واسعا . ووجد العلم نفسه
فى دوامة للحيرة بين مسئولیته وهى (مسئولیة معرفة) لا شأن لها
باستخدامها فى أغراض الخير والشر وبين (مسئولیة السياسة) وهى مسئولیة
(سلطة) لیس فى المجتمع سلطة فوقها . اذ هى تجب رأى الخبراء فى أى نوع
من نواحى المجتمع ، وتنظیمه وتحیطه (٤) ، ولیس فى قدرة أى
سلطة غیر (سلطة السياسة) أن تجعلها تعزف عن أن تمارس . (الحكمة
السیاسیة) التى تجعل (شرف الدولة) « فى المداومة على زیادة قوتها
دون مبالاة بالوسائل » (٥) فلا تطور أسلحتها ، ولا تستحوذ على ماقد یكون
فى مقدورها من هذه الأسلحة الذریة ، حتى وصل الأمر الى حد أن سخر
(الشرف القومى) للدولة ، النتائج الرحیمة والكریمة التى وصل اليها
(الانشطار النووى) و (المواد الانشطاریة) فى الطب والكیمیاء من أجل
الحفاظ أصلا على أرواح الناس فحصب ، لتصیر أسلحة للحروب الجرثومیة
والبیولوجیة والكیمیائیة . وهنا یجب ألا یغیب عن بالنا أن ماهیة

(١) اسکندرهامو

(٢) ونستون تشرشل

(٣) برتراند راسل

(٤) جودج كاتلن

(٥) كانت

الدولة هي (القوة) ، وأنها هي بالذات (مبحث للقوة) في النواحي المختلفة ، وصاحبة السعى الدائب الى المزيد منها وهي تمس الناس . وهؤلاء بدورهم مخلوقات حية ، لهم طاقات معينة من (الارادة) ، ومدى معين من (حرية الاختيار) . ومن ثم وجدنا فطاحل العلماء الطبيعيين تلاميذ (التلسكوب) و (الميكروسكوب) و (الالكترون) (والذرة) ، ومعهم غيرهم من كبار المفكرين في هذا القرن ، ينكبون على إيجاد حل لهذا المفتحق للطرق ، فلم يجدوه الا في (العلم السياسى) وفي واجب السياسة اليوم ، الا وهو ضرورة تعديل سلوكها . فهم لم يجدوه في (العلم الطبيعى) ، وانما وجدوا جذوره تنبت في الدين والأخلاق . فدعوا السياسة الى أن تبتعث الحل من ضميرها ، وإن تفكر بقلبها مع رأسها ، اذ الانسان وحيدة منهما لا تتجزأ ولا انفصال بينهما ، و (العقل وحده لا يحرك شيئا) * . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فالإيمان كالعلم تماما ، يتشوف النظام والسلام وصالح الحال . وهكذا نستطيع أن نحيل (السياسة) الآن الى (الأخلاق الواسعة الأفق) التى عناها (بيرك) لتحقيق (السلام الدائم) فى العالم .

وحبذا لو واكب ذلك ومهدنا له فى كل فرصة بانعاش المحيط الدولى بطوفان مستمر من (المصارحة) و (بث الثقة) ، كيدائل لـ (النفاق السياسى) و (الحذر الدبلوماسى) و (الخوف والتخوف) . قالخوف هو الذى يسوق الى التخوف من استخدام القوة الذرية واحتمالاته ، ويدعو الى أن (تتحشد الأمم للحرب) . فنحن لو أمعنا النظر فى نقطة بداية السياسة فى العالم لأول مرة ، عندما استطاع جدان من أجدادنا يسكنان الكهوف ، أن يبرما أول اتفاق فى العالم بينهما ، فى وقت كانا يشكلان فيه مع بقية جدودنا (جنسا) معينا من الحيوان ، لتبين لنا أنه ما كان ليبرم هذا الاتفاق لولا أن (الثقة) كانت قد نزت فى قلوبهما فازهقت الخوف والتخوف عندهما ، فتم الاتفاق بينهما . ان الثقة هى المفتاح السحرى لحل مشاكل السياسة ، وعلى الخصوص مشاكل

المياسة الدولية. فلو نجحنا فى ذلك فائنا سوف لا نعود نسمع فى زماننا زمن أسلحة الدمار الشامل ما قاله المحارب البروسى الكبير (فون مولتكى) من قبل ، فى وقت كانت الأسلحة فيه تقليدية . وقوله هذا هو : «السلام حلم» و«حلم غير جميل» ، و «الحرب جزء جوهري فى تنظيم الله للكون» وهو «قرصة يظهر فيها نيل فضائل الانسان، من شجاعة وإخلاص للواجب ، واستعداد للتضحية حتى بالحياة نفسها » . ولا نعود نسمع تصريحات تقول : « اننا لم نفكر طبعاً فى استخدام هذا السلاح للرهبى ما لم يضطربنا الى ذلك عدوان لم يسبقه استفزاز » . ولا نعود نسمع قولاً آخر يقول : اننا لنرجو أن تستخدم الطاقة الذرية فى خدمة الجنس البشرى لا دماره ، ولكننا نشك فى خصوصتنا ، ولا أمان لنا الا فى أن نكون على أهبة الأخذ بالثأر الذى سيكون من غير شك رهيباً وحاسماً» . ولا نعود نسمع دولة تعودت السمعة والصيت تقول صراحة أو إيهاء : « فى مقدورنا أن نقهر العالم ونغزوه مع الزمن » . وانما نسمع فقط صوتا واحداً بديلاً لهذه الأصوات هو (صوت السلام) ، يعلن أن الحكم أصبح للسلام ، ولا سبيل لتحقيق السلام سوى (النظام الفيدرالى) كما قال (كانت) فى القرن الثامن عشر . وقوله هذا هو ما أكد صدقه وصحته فطاحل العلماء وكبار المفكرين فى عصرنا ، عصر تقدم العلم والهندسة . فإذا بـ (الفيدرالية) ناخذ فى الانتشار فى العالم ، ويدعو اليها الكثير من المنابر، والكثير من وجوه العالم. وكان من هؤلاء أولاً المؤرخ الكبير (ه.ج. ولز) الذى أيد رأى (كانت) حكيم كينجزبرج فى هذا الصدد ، فقال هذا المؤرخ بكل وضوح : « الطريق الوحيد لتنظيم سلام عالمى، انما يكون عن طريق (الاتحاد الفيدرالى) ، والطريق الوحيد للوصول الى هذا (الاتحاد) مائل بوضوح أمام بصر الانسان » . ومن هؤلاء ثانياً الاقتصادى العظيم (لورد بيفرديج) حين قال فى واجب السياسة اليوم « لابد من أحداث تغيير كامل أمانسى فى التفكير السياسى » . كما قال مرة أخرى : « لن يستقر السلام وتتحقق الحرية الا عن طريق الفيدرالية » . ومن هؤلاء ثالثاً مؤرخ الحرية (لورد أكتون) وهو يوضح هذا الأمر للسياسة مستشهداً بـ «الولايات المتحدة ، والاتحاد السويسرى ، والكومنولث الأسترالى ، والاتحاد الكندى ،

والاتحاد السوفيتي(١)» ، وذلك بمثابة أمثلة لطلائع (الاتحاد الفيدرالى) . ويمكن أن نضيف الى هذه الفيدرالية الآن (الاتحاد الاوروبى) الذى أخذ يطل علينا كحقيقة بين ظهرانينا فى هذا القرن .



والواقع ، أن القدر قد شاء كما قلنا أن يحفظ بالفعل ، ما أبدع (كانت) فى المعرفة والأخلاق والايمان والسلام ، كعميون لأخلد الآيات فى تراث الفكر العالمى . وحين قدم للعالم هذه إلقيات ، وجدناها تشكل ذخيرة للعالم اليوم فى وقت نحن فى أمس حاجة اليها فى أننا الراهن الرهيب،بينما«الليل الاشعاعى ينذر باسدال الستار على قصة الانسان»(٢) ، و « الانشطار النووى يوسع دائرة الموت الى ما لا نهاية تقريبا ، أو على الأقل الى مساحة كبيرة جدا »(٣) ، وجعلنا « أقرب الى الهاوية مما كنا نظن »(٤) . وجميع ذلك جعل (السلام الدائم) يتطلب منا بالفعل والضرورة (بطولة خيالية) ، ويفرض على ضمائرنا « أن ننظر الى الانسان بوصفه (انسانا) كما قال (كانت) عندما فكر فى الانسان والانسانية والأخلاق ونبذ الصرب ، وتخليق السياسة لتحقيق (السلام الدائم) بعقل قوى ، وشعور قوى ، ورغبة قوية . وذلك حتى يجرى « قرار السلام ثمرة لاحترام الانسان » ، فى وقت حرج لم تعد فيه فرصة للسلام ، أو للسياسة ، أو للعالم ، الا عن طريق (الأخلاق) . فالأخلاق هى التى « تقطع فى المشكلات التى تستعصى على السياسة » كما سبق القول ، وعن طريق الايمان ايضا الذى يفرضه علينا تقدم العلم . فالايمان من أجل الصور وأحلاها التى يتجلى بها الله على الكون . وكذلك عن طريق المثل العليا ، وهذه ينبغى بنا ألا نعتبرها بمثابة خيالات وأوهام مقطوعة الصلة بواقعنا الذى نعيش فيه . فهى فى حقيقتها حلول

(١) مائيفا

(٢) جليبرت ملك النمست

(٣) هانسمارد

(٤) روتبيلات

لمشاكل كثيرة تقتحم حياتنا ، ونحن نصوغها من (حقائق) تعيش معنا ونعيش بها ، ولها مواقعها بالفعل على خريطة حياتنا .



وأخيرا لا يفوتنى فى هذا المقام أن أتساءل عن خاطر يتردد فى نفسى باستمرار ترددا لا يفارقنى ، وعسى أن أجد له جوابا طيبا مقنعا خيرا من أجابنى عليه ، وهو يفرض نفسه على ويقول : الام تظل (السياسة دون (الأخلاق) تدير البشر ، ولها الكلمة العليا فى كل مكان ، وهى سيدة كل عصر وزمان ، ولا علم لكائن من كان متى وإيان تغدو (الأخلاق) بالذات (السيدة الأولى) التى تتقدم كل موكب فى تاريخ الانسان ، وتمسك المشعل فى يدها وخلفها (السياسة) بالذات تتبع خطواتها ، وتمسك ذيل ثوبها ؟ اما جـوابى فهو : هذا ما كان ، فالانسان بطبيعته (حيوان سياسى) . هذا ، والتاريخ لا يزال يقول لنا : فى غصون حضارتنا ذات الخمسة أو الستة آلاف عام ، ان ثمة صراعا أزليا أبديا بين (عالم الطبيعة) و (عالم الأخلاق) . ولا يدري البشر من من هذين المتحاريين سيكتب له النصر ، ومتى يكون ذلك ، وأين مرسى ذلك ، ومتى يقع ويبدأ ، ومتى ينتهى ! وهذا ما سبق أن تساءلناه (١) وقلناه . وكل ما نتمناه أن توفق (السياسة) وهى تسوس « النوع البشرى المحب للرياسة والظلم والقهر ومحبة المال والجمع والتمول (٢) » وغير ذلك ، حتى لا يقع بينهم « تباغض وتعاد على حسب الغلبة ، « فتتقد نار الفتن بينهم باهلاك القوى منهم الضعيف على نيل المراد من مال ومحبوب وغير ذلك ، والأقوى من القوى ، فيهلكون عن آخرهم » (٢) ، (وقد ضرب بعضهم وجوه بعض بالسيف) . لذا كانت من حكمة

(١) يحسن بالقارئ أن يرجع الى ص ٩١ من كتابنا هذا

(٢) رسائل فلسفية : جمعها بـ ٠ كراوس ، الباب الحادى عشر ، وعنوانه (المناظرات بين الرازيين) ، ص ٣١٥ ، ص ٣١٦ ، نشر المكتبة المرتضوية ، مسوق بين الحرمين ، طهران

الله الحكيم ، « أن يحفظهم جميعهم بتقنين رسوم وسلوك بينهم ،
تتحفظ بها دماؤهم ، وبالجري على منهاجها والأخذ بها من جهة من
يختاره من بينهم فيجعله رئيسا لهم » . « وكان هذا هو الواجب
في الحكمة من دون أن يتركهم مهملين » (١) . ومن هنا كانت (السياسة)
بمثابة أول مبحث يخص الانسان من أجل قيادة الانسان نفسه والسيطرة
عليه . وهو صاحب (طاقة من الارادة) ، ومدى (من حرية
الاختيار) . هذا ، وفي الوقت نفسه انطوت (المياسة) على الرأي والنظر ،
والمناقشة والحوار ، ووزن الوسائل والغايات والقيم وتقديرها . هذا من
ناحية ، ومن ناحية أخرى فهي مبحث لكسب المزيد من القوة للسيطرة
على الانسان نفسه (٢) . فالانسان في جوهره حيوان لا يدانيه أو يعادله أو
يفوقه أى حيوان في جراته حين تحدى القدر نفسه . وهو لا يتوقف
أبدا عن محاولة السيطرة والتحكم . اليمس هو الحيوان الذى وثب على
أخيه الانسان ، وانقض عليه وتغلب ، بعدما كانا قد سيطرا معا من قبل
وانتصرا معا على (الطبيعة) وأخذا يقيمان معا (الحضارة) ؟
ولكنه أصبح (حريا) على أخيه في نهاية الأمر ؟

هـوامش

- (١) د. زكريا ابراهيم : (كانت) ، الطبعة الأولى ، مكتبة مصر ، ص ٥٤، ص ٥٥
- (٢) د. عبد الرحمن بدوي : فلسفة الدين والتربية عند (كانت) ، طبعة المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ، ص ١١
- (٣) المصدر السابق ، ص ١٠ (٤) المصدر السابق ، ص ١٠
- (٥) المصدر السابق ، ص ١١ (٦) المصدر السابق ، ص ١١
- (٧) د. زكريا ابراهيم : (كانت) ، الطبعة الأولى ، مكتبة مصر ، ص ٣٦
- (٨) المصدر السابق ، ص ٥٨
- (٩) د. عبد الرحمن بدوي : فلسفة الدين والتربية عند (كانت) ، طبعة المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ، ص ١٢١
- (١٠) المصدر السابق ، ص ١٢٦ (١١) المصدر السابق ، ص ١١٢
- (١٢) المصدر السابق ، ص ١١٦ (١٣) المصدر السابق ، ص ١١٤
- (١٤) المصدر السابق ، ص ١١٥ (١٥) المصدر السابق ، ص ١١٦
- (١٦) المصدر السابق ، ص ١١٥ (١٧) المصدر السابق ، ص ١١٥
- (١٨) أفلاطون ، انظر : جورج سيباين : تطور الفكر السياسي ، الترجمة العربية ، للأستاذ حسين جلال الدين العروسي ، الطبعة الأولى ، دار المعارف ، ص ٧٣
- (١٩) ليفي بريل : فلسفة أوجست كونت ، الترجمة العربية ، للكتورين محمود قاسم والسيد البدرى ، ص ٢٥٢ طبعة مكتبة الأنجلو المصرية
- (٢٠) جورج سيباين المصدر السابق ، ص ٧٣
- (٢١) المصدر السابق ، ص ٧٣ (٢٢) المصدر السابق ، ص ٧٢
- (٢٣) المصدر السابق ، ص ٧١ (٢٤) المصدر السابق ، ص ٦٤
- (٢٥) ليفي بريل : المصدر السابق ، ص ٣١١
- (٢٦) جورج سيباين : تطور الفكر السياسي ، الترجمة العربية ، للأستاذ حسين جلال الدين العروسي ، طبعة دار المعارف ، ص ٧٣
- (٢٧) ليفي بريل : فلسفة أوجست كونت ، الترجمة العربية ، للكتورين محمود قاسم والسيد البدرى ، طبعة مكتبة الأنجلو لمصرية ، ص ٢٦٢ ، ص ٢٦٣
- (٢٨) المصدر السابق ، ص ٢٦٣ (٢٩) المصدر السابق ، ص ٢٦٣
- (٣٠) جورج سيباين ، المصدر السابق ص ٧٤
- (٣١) المصدر السابق ، ص ٦٣

- (٣٢) د. عبد الرحمن بنوي : فلسفة النين والتربية عند (كانت) ، ص ١٦٧
- (٣٣) د. زكريا إبراهيم : (كانت) ، طبعة مكتبة مصر ، الطبعة الأولى ، ص(٢٠٤)
- (٣٤) كانت : تأسيس ميتافيزيقيا الاخلاق، الترجمة العربية ، للدكتور عبد القادر مكاوي ، المقدمة ص (د) ، الكويت
- (٣٥) المصدر السابق ، ص (و)
- (36) The Natural Principal of the Political Order considered in connection with the Idea of a Universal Cosmopolitan History
- (37) Eternal Peace and Other Essays, Boston, 191,p.14
- (38) Gooch : Diplomacy and Statecraft, Ch. IV. p. 328
- (39) Eternal Peace and Other Essays, Boston, 191,p. 17
- (40) Ibid, p.58
- (٤١) كانت : مشروع للسلام الدائم ، الترجمة العربية ، للدكتور عثمان أمين ، طبعة مكتبة الأنجلو المصرية ، ص ٦٣
- (٤٢) المصدر السابق ، ص ١٧ (٤٣) المصدر السابق ، ص ٤٤
- (٤٤) المصدر السابق ، ص ٤٥ (٤٥) المصدر السابق ، ص ٤٥
- (46) George Catlin : The History of Political Philosophers, p. 415
- 47) Kant: Critique de la Raison Pratique, trad. Française, Picavet, 1906, p. 286
- (٤٨) كانت : مشروع للسلام الدائم ، الترجمة العربية ، للدكتور عثمان أمين ، طبعة مكتبة الأنجلو المصرية ، ص ٢٣
- (٤٩) المصدر السابق ، ص ٩١ (٥٠) المصدر السابق ، ص ٩٢
- (٥١) المصدر السابق ، ص ٩٤ (٥٢) المصدر السابق ، ص ٩٥
- (٥٣) المصدر السابق ، ص ٩٤ (٥٤) المصدر السابق ، ص ١٠٦
- (٥٥) المصدر السابق ، ص ١٠٧ (٥٦) المصدر السابق ، ص ١٢٣
- (٥٧) المصدر السابق ، ص ١٢٣ (٥٨) المصدر السابق ، ص ١٢٥
- (٥٩) المصدر السابق ، ص ١٠٢ ، ص ١٠٣
- (٦٠) المصدر السابق ، ص ١٠٩ (٦١) المصدر السابق ، ص ١٠٩
- (٦٢) المصدر السابق ، ص ١١٠ (٦٣) المصدر السابق ، ص ١٠٥ ، ص ١٠٦
- (٦٤) المصدر السابق ، ص ١٦ (٦٥) المصدر السابق ، ص ١٥
- (٦٦) المصدر السابق ، ص ٥٥ ، ص ٥٦

- (٦٧) ليفي بريل : فلسفة أوجست كونت ، الترجمة العربية ، للدكتورين ممدوح قاسم والمسيد البدوي ، طبعة مكتبة الانجلو المصرية ، ص ٢٢٧
- (٦٨) المصدر السابق ، ص ٢٢٧ (٦٩) المصدر السابق ، ص ٢١٢
- (٧٠) د. زكريا ابراهيم : كانت ، طبعة مكتبة مصر ، ص ٤٩
- (٧١) ليفي بريل : فلسفة أوجست كونت ، الترجمة العربية ، للدكتورين ممدوح قاسم والمسيد البدوي ، طبعة مكتبة الانجلو اصرية ، ص ٣٠١
- (٧٢) المصدر السابق ، ص ٢٦٢ ، ص ٢٦٣
- (٧٣) المصدر السابق ، ص ٣٠٨ (٧٤) المصدر السابق ، ص ٢٤٥
- (٧٥) المصدر السابق ، ص ٢٩٨ ، ص ٢٩٩
- (76) George Catlin : The History of Political Philosophers, p. 413

الفصل السادس

عينات ونماذج

ساحر ، وكاهن ، ومارد

فلك التاريخ يمر عباب الحياة فوق لجة الزمن ، وينساب مسرعا
أو متباطئا بين شاطئين ، شاطئ الأعيان والتجارب والوقائع ،
وشاطئ الأذهان والمثل والقيم . والعقل دائما قلق ومتحفز للبحث عن
الحقيقة ، في منأى عن اطلال الخطأ في قفار الآوهام والاساطير ، ويبعدا
عن كهوف الرجم والتخمين ، دون أن يكل أو يمل ، أو حتى يصنعى
الى قول يقول : « أن ما لم يتحقق حتى اليوم لن يتحقق أبدا » . ولكن
مهما تميز عصر من عصور الفكر بسيادة مذهب فكرى معين ، فإن المذهب
المضاد لا يعدم فى العصر نفسه أنصارا له وأتباعا ، فلا تنتهى المعارك ،
اذ « المعارك لا تنتهى الا حين لا يبقى هناك مقتلون » . وبطبيعة
الحال ، لم يكن الفكر السياسى بمعزل عن ذلك . فظهر على أرضه
معسكران ، كان (نيقولا مكيافللى) من أعلى قمم المعسكر الأول وهو
معسكر التاريخ ، وكان (عمناويل كانت) قمة القمم فى المعسكر الثانى وهو
معسكر الفلسفة .

وعلى فلك التاريخ صعد ثالوث متميز من ساحر ، وكاهن ،
ومارد . وكان الساحر هو (بنيامين دزرائيلى) ، والكاهن (وايم
ايورات جلاستون) ، والمارد (أتو فون بسمارك) . وكان الثلاثة
أصحاب قدرات فائقة ، صعدوا على سلمها فى القرن التاسع عشر الى
أعلى مكانة فى الحياة السياسية فى أوطانهم وأوربا . وهذا القرن كان
« قرن الإصلاح » من ناحية ، و « أكثر القرون حيوانية وجهنمية »

وقيحا ، وواقعية وشعبية » وذلك من ، ناحية أخرى . وفيه أبدع كل من هؤلاء الثلاثة (سيمفونية) خاصة به ذات إنغام والحن شتى اختارها ونسق بينها ، وخص ذاته بأن يكون هو فحسب (مايسترو) لجوقة من اختياره هو تقوم بعزفها ، حتى يجيء ايقاعها كما يهوى ساحرا كسحر التعاويذ ليسحر شعبه ويطريه ويسعده ، اذ السعادة هي الغاية من السياسة كما هو معروف .



وفى (بلاد الجن) التى حرستها (عروس الجن) أى (الملكة فكتوريا) ، يطول الجدل حول (مدرسة التاريخ) و (مدرسة الفلسفة) ، ويختار (دزرائيلى) المدرسة الأولى ، ليقتم منها حلبة السياسة . بعدما انتقى لها أسلحة ثقيلة ، الا أنها كانت لامعة براق ، أودعها جرابه ، تجمع بين (ضرورات سياسية واعتبارات تجعل الأمم عظيمة) ، وأفكار أخرى لابد من أن تواكبها . فكان منها أن (الأمة عمل فنى صاغه الزمن ، ولها مزاج كـمزاج الأفراد) . و (حقوق الانجليز) لها الأسبقية على (حقوق الانسان) . و (الأمة ليست بأمر نظرى يمكن استنتاج حقوقه بمجرد التفكير العقلى فيه) . و (انجلترا لن تكون شيئا مذكورا الا وهى مركز لامبراطورية عظيمة) . وبالإضافة الى ذلك ، كانت فكرته التى تقول : أن (كل ماله مظهر الحق ليس هو الحق دائما) . ويعلق (كاتب أوربى) على هذه العبارة فى كتابه عن (بنيامين دزرائيلى) قائلا : وكان بوسع (دزرائيلى) أن يضيف الى هذه العبارة عبارة أخرى تقول : وماله مظهر الأخلاق ليس دائما من الأخلاق .

أما (جلدستون) فقد ولج ساحة السياسة من باب (مدرسة الفلسفة .) ، فى جسد كجد الملائكة الرزين الأخاذ ، متابعا (سفر الفلسفة) و (انجيل أنوار الالهيات ومملكة السماء) . وكانت النية منه معقودة على مناصرة العدالة والحرية ، والاستجابة لكل نداء لهما يصدر من أى فج من فجاج العالم . فمدت انجلترا يد المساعدة الى ايطاليا لتحقق وحدتها القومية فى ظل (آل سافوى) ، فانفضحت مخازى الظلم

الذى دنس العدالة فى نابولى . وظهر مقت انجلترا لمسلطة الاكليروس فى ايطاليا . . وفضلا عن ذلك ، كان (جلاستون الكاهن) قد قدم خدمات جليلة خالدة أخرى لبلاده أثناء وزارته الأولى ، من نظام التعليم الالزامى ، ونظام الاقتراع السرى ، وتحرير الجامعات من نير القساوسة ، ووضع حد لنفوذ الكنيسة الانجليكانية فى آيرلندا .

★ ★ ★

فشهدت انجلترا فى (العصر الفكتورى) صراعا ناريا بين (دزرائيلى) و (جلاستون) ، دفعهما الى أن يخطيء الواحد منهما فى حق خصمه السياسى ، سواء وهو على كرسى الحكم أو فى خندق المعارضة ، ويصفه بأوصاف غير مستحبة سوف نورد بعضا منها فيما بعد . ولكن الحقيقة أن كلا منهما كان حريصا على ألا يصدر منه قرار أو رأى ، يجلب للشعب حشفا لا تمرا ، أو يسد عليه طريقا من طرق حريته وديمقراطيته ، أو يقوض صرحا من صروح عدالته أو يلوث حكما من أحكامها ، أو يهيل التراب على مورد من موارد لقمة عيشه . اذ كانت غاية الغايات عندهما معا ، أن يصونا (استقرار انجلترا) ويحافظا عليه وعلى جميع الطسرق التى تؤدى اليه ، حتى لا يضيع الاستقرار من بين قدمى وطنهما . فدأبا على العمل من أجل مصلحة الشعب فى اطار الحرية والعدالة والرخاء وغيرها من 'لركائز الأولى للاستقرار . وذلك منذ ساقتهما طموحات الشباب الى العمل السياسى ، ووضع كل منهما خوزة هذه المهمة فوق رأسه ، وانتضى مسييقها فى يمينه ، مع ولائه القومى النقى المتلألئ كضوء القمر ، والقوى كنسور الشمس . وهذا حال بين أى منهما وبين أن تصيب الاستقرار فى هذه الجزيرة على يديه مجرد شرارة من شرارات الطموح السياسى أو الخلاف الحزبى ، عندما كان هذا أو ذاك يفتح نيرانه على خصمه بين دق الطبول ونفخ الأبواق .

فرجل الحكم أو الدولة لا يستطيع بأى حال أن يخطو خطوة الا اذا كان الاستقرار كحقيقة الهواء الذى يعيش فيه . فهو أول الضرورات الحتمية فى هذا الشأن الذى ينبغى لهما أن يكونا على

دراية ومعرفة واسعة بعوامل اقراره ، بادراكهما له . وكذلك بالطبيعة البشرية ، والسلوك الاجتماعى للمواطن وعلاقاته بمن حوله ، وفكرته عن الحياة فى جملتها . والنتائج التى يمكن أن يؤدى اليها التفاعل المستمر بين طبيعة البشر وسلوكهم من ناحية ، وفكرتهم عن الحياة وأمانهم فيها . والعلاقة بين المواطن والمواطن ، وصلة هذه العلاقة بطبيعة الحكم وواجباته وأهدافه التى يجب أن تتحقق . . الى آخر ذلك .

ونظرا للمسئولية الكبرى لكل من (دزرائيلى الساحر) و (جلامستون الكاهن) عن امبراطورية لم تكن الشمس نفسها لتغيب عنها ، لم يغفل أى منهما عن الدور الذى يلعبه (الاستقرار) فى حياة الدول عامة ، أو على الأقل فى حياة انجلترا فى عهدها السابقة . وكان لهذا مثالان من أبلغ هذه الأمثلة وضوحا وتوضيحا .

فأولا ، عندما وليت (الملكة اليزابيث) (١٥٥٨ - ١٦٠٣) الحكم فى انجلترا مهدت لحكمها بقدراتها الشخصية الفذة لتثبت أنها جديرة حقا بالتاج البريطانى ، وإنها ملكة لدولة عظمى . وذلك بالحرص بادىء ذى بدء ، على أن يخيم الاستقرار والوحدة والسلام على بلدها ، بحلول قامت بها بالنسبة لمشاكل انجلترا ، فاجأت بها أعداءها فى الأوقات المناسبة ورمت بهم فى هوات الصيرة والارتباك ، فخلصت بلادها من مشاكل عديدة فكانت تحاصرها قلميكن يغمض لها جفن وهى توحى وتشجع وتدفع بالسن المسلحة الانجليزية لصد النفوذ الأسباني فى العالم الجديد . اذ هى حين وضعت التاج على رأسها كانت انجلترا تترنح من الضعف فى قوتها الحربية والبحرية ، بينما سيادة البحار معقودة لاسبانيا ، وثمة سيادة بالذات لها على انجلترا واضحة ، على الرغم من تحالفها ! فنفوذ انجلترا فى آيرلندا قد زال ، والمناوشات على حدود اسكتلندا لا تنقطع ، والنزاع الدينى طاحن شديد . ولكن هذه الملكة تكف مكتوفة الأيدى ، وإنما كانت تنقض فجأة من حين الى حين بجرأة محسوبة لتضفى الحركة والحياة والاستقرار على بلادها فى جميع نواحي حياتها الاجتماعية والسياسية ، والعلمية أيضا ، حتى قيل عن عهدها انه « عصر النهضة » فى انجلترا ، وبداية عصر انجلترا الحديثة كدولة كبرى وقوة عالمية ، فى حمى بحر المانش حارس انجلترا الأمين ، والمعلم القدوة لأبنائها . فاذا بها تقضى

على الخلافات ، وتخدم الاضطرابات ، وترسّى قواعد الكنيسة فى انجلترا ، وتضع الحدود لدساتن البابا وأسبانيا ضد انجلترا ، وتعيد تنظيم الأسطول لتصبح السيادة فى البحار لانجلترا .

ويجب أن يلاحظ أن النزاع كان حامى الوطيس بين انجلترا وأسبانيا فى عهدها ، كما كانت كراهية الانجليز للأسبان شديدة ، وكان ذلك مع قيام حركة الاصلاح الدينى واعتناق انجلترا للمذهب الانجليكانى ، بينما أسبانيا تنزع الدفعا عن الكاثوليكية . الا أن عهدها كان عهد ملاحين عظام مهرة من أمثال (همفرى جلبرت) ، و (السير والترالى) و (السير فرنسيس دريك) ، و (اللورد هوارد) و (هوكنز) و (كافندش) . والأول هو الذى منحه «حق الاستيطان والامتلاك لجميع الأقاليم النائية التى يقطنها وثنيون ولا يمتلكها أمير مسيحي » . وهو الذى خرج مع مهاجرين انجليز عام ١٥٨٣ ، ليمستمر بهم (نيوفوندلاند) ، ولكنهم عادوا جميعا الى انجلترا بسبب البرد القارس فى الشتاء . وهو بالمثل صاحب العبارة المشهورة الماثورة عنه التى تقول : « ما استحق أن يعيش على الاطلاق ، من يجافى خدمة بلاده ، أو شرفه ، خوف الخطر والموت ، أذ الموت محتّم ، وانما ذكر الفضيلة خالد » . أما ثانى هؤلاء الملاحين العظام المهرة ، فقد عهدت اليه هذه الملكة فى ٢٥ مارس ١٥٨٤ ، باكتشاف واستيطان واستعمار منطقة كبيرة فى أمريكا الشمالية ، من (سانت لورنس) شمالا حتى (فلوريدا) جنوبا . وانتهى الأمر باقامة مستعمرة (جزيرة رونوك) فى (فرجينيا) . وذلك بعد وفاة (همفرى جلبرت) بستة شهور . وثالث هؤلاء الملاحين العظام ، كان هذا الذى قاد (كلاب البحر الاليزابيثية) Elisabethian Sea Dogs ضد مراكب الأسبان ، للاستيلاء على حمولتها من الذهب والفضة عند عودتها من مستعمرات أسبانيا وأملكها فى العالم الجديد فى أمريكا الوسطى والبحر الكاريبى . وهذه المناطق هى التى كانت قد اقتحمتها وغزتها أسبانيا من أجل (الذهب والأرض والعبيد) . ورابع هؤلاء الملاحين العظام المهرة كان كوكبة من (هوكنز) و (هوارد) و (سيمور) و (السير وفترديك) أبطال الدفعا عن جزيرتهم ضد الغزو الأسباني لها ، عندما حاول ملك أسبانيا الانتقام من الملكة

(اليزابيث)، فأرسل لذلك أسطولاً الضخم (أرمدا) وقوامه ١٣٠ سفينة . ولكن الانجليز ، ومليكتهم التي دأبت على توفير الاستقرار بحذافيره لبلادها ، وبـ (القراصنة المحظوظين) الذين مر ذكرهم ، وبمراكبهم الخفيفة والسريعة حطموا الأسطول الأسباني . وكان عدد سفن الأسطول الأسباني التي أصر (السير فرانسيس دريك) على تحطيمها بمفرده (٣٧) سفينة ! وعندما سمعت هذه الملكة بهذا الانتصار ، وتحطيم العواصف لما بقي من سفن (أرمدا) التي لم تتحطم ، حمدت الله قائلة : أرسل الله رياحه ففرقتهم . وهكذا قضت انجلترا في هذه الفترة من تاريخها على قوة أسبانيا البحرية ، وقدرتها على منازلة انجلترا في مغامراتها البحرية ، ومغامراتها التجارية ، ومغامراتها الامبراطورية أيضا ، فأخذت انجلترا تؤسس مستعمراتها !

ولا عجب ، فهذه الملكة كانت بحق ثاقبة الفكر ، فذه في نشاطها وجراتها ، متفانية في عشق بلادها وخدمتها ، فاذا بالمؤرخين والكتاب يعتبرونها (صاحبة العصر الذهبي) ، ويردون جميع ذلك الى شخصيتها وثقافتها ، وهندسة حكمها الدقيقة ، وما اقامته منذ أول وهله من جسور الاستقرار على أعمدة التعاون والمودة مع الشعب وبرلمانه ، والحرص على التوازن بين سلطتها كملكة وبين سلطة الشعب الخالدة . والأعجب إنها حققت ذلك في فترة لم تكن الديمقراطية قد توطدت في انجلترا . فالبرلمان الانجليزي لم تتوطد سلطته الا في أواخر القرن السابع عشر ، عندما لم تعد لأي سلطة أخرى في انجلترا ان تتحدى سلطة برلمانها من قريب أو بعيد .

هذا وكان اتجاه خط هذه الملكة آخر (ملوك التيودور) في الحكم غير خط هؤلاء الملوك الذين كانوا يمارسون الحكم في انجلترا على أساس نظرية (الحق الإلهي المقدس للملوك) ، وهم (ملوك الاستيوارت) الذين كانوا يحكمون استنادا الى هذا الحق المقدس ، فأدى بهم ذلك الى ألقيهم المروع ، والطيش الأخرق ، والافتقار الى الاستقرار بظلاله الوارفة الظلمة ، بسبب مواجهات بين (ملوك الاستيوارت) هؤلاء وبين أعضاء البرلمان وهم يطالبون بحقوقهم الدستورية ، ويحقوق القضاء في الاستقلال . وهذا ما حدث في هذا

الشان عام ١٦٢٠ فى صورة احتجاجات وصراع بين (ملوك الاستيوارت) وهم يحكمون ويتصرفون على أساس حقهم المطلق ولا سواء ، وبين الرعايا والشعب الذين كانت عقيدتهم الراسخة لا تدور الا حول فكرة أن الملوك ينبغى بهم أن يفوا الوفاء الكامل بوعودهم ، وأن يحافظوا على حرمة القانون فى بلادهم .

ويوضح ذلك مثالان من تاريخ انجلترا . فاولا ، عندما عارض رجل القانون الضليع (السير ادوارد كوك) الملك (جيمس الاول) فى بعض القضايا ، صرخ هذا الملك قائلا - (السير ادوارد كوك) : اذن فانا تحت القانون ، وتقرير هذا المبدأ خيانة وطنية ؟ ولكن (كوك) اجاب الملك بشجاعة وحكمة وحلم قائلا له : (نعم يا سيدى ، أنت خاضع لله والقانون) . وثانيا ، وفى عام ١٠٦٤ ، أثناء حكم الملك شارل الثانى ، ذهب هذا الملك بشخصه الى المجلس النيابى ، لالقاء القبض على خمسة من أعضائه عرفوا بمعارضتهم له ، ولكن لم يجدهم . فسال رئيس المجلس عنهم . فكان جوابه على سؤال الملك هو : « مولاي ، لا ترى عيناي الا ما تراه عيون أعضاء هذا المجلس . » « ولا تسمع أذناي الا ما يقولونه . ولا ينطق لسانى الا بما تنطق به » « المستتهم . وليس عندى ما اقوله غير ذلك » . فاذا بالملك يلوذ بالصمت وينصرف ، دون أن يعرف مكان هؤلاء ليقبض عليهم .

وثانيا ، حين نصل الى الحديث عن المثل الثانى الذى كن لابد من ألا يغفله أى من (دزرائيلى) أو (جلادستون) نظرا لأهمية الاستقرار فى حياة انجلترا فى عهودها السابقة ، نقول : عندما أصبح الاستقرار سمة عامة بارزة لنظام الحكم فى بريطانيا ، دابت انجلترا بفضله على اصلاح نفسها والمحافظة على هذه السمة ، فصار نظام الحكم فيها حديث العالم عامة وموضع إعجاب الكثيرين ، وعلى الخصوص فى فرنسا ، وكذلك فى الولايات المتحدة الأمريكية وهى تسترشد بمبادئه ليقرروا نظام الحكم فى بلادهم بعد استقلالها . اذ أصبح يطلق على انجلترا بفضل نظام الحكم فيها نتيجة للاستقرار (أم البرلمانات) قاطبة ، وأصبح يطلق على برلمانها فى القرن التاسع عشر (البرلمان الزاهر) . وهذا هو القرن الذى فى غضونه صعد (دزرائيلى الساحر) و (جلادستون الكاهن)

و (بسمارك المارد) على فلك التاريخ . وجدير بالملاحظة فى هذا المقام ، أن الديمقراطية فى أسمى صورها استلزمت معها حينذاك أن يتولى بالفعل القضاء فى إنجلترا «قضاة اتصفوا بالشدة والجهامة والجرأة» ، ونخور فى حضرتهم عزائم الجميع » . وكان ذلك كضرورة حتمية لتأكيد الديمقراطية وتدعيمها فى إنجلترا فى حمى القانون ، فتتحقق الحرية والعدالة فى الواقع بصورة أكيدة ، وبالتالي ينطلق نشاط كل مواطن فى نظام واطمئنان ، ويحس بالأمن والأمان . فملأت الحرية كل مكان ، وملأت نسماتها صدر كل انسان ، وظل الاستقرار بفضل العدالة والحرية ركيزة ثابتة فى إنجلترا على مر الزمان . ويلاحظ ثانيا أنه فى جو نظام الحكم هذا « تمرس الناس جميعا فى بريطانيا حكاما ومحكومين قرونا على ممارسة الحكم » . فاذا بمدينة (لندن) العاصمة أيضا فى مدى معين غير بعيد، ونتيجة لسيادة الحرية والعدالة والنشاط والعمل والانتج، تصبح « مركزا لمجتمع راق ، وحكومة ، وتشريع ، وسياسة ، وصناعة ، وتجارة » . واذا بنهر (التايمز) بعد فترة معينة غير طويلة « يشهد مايزيد على ألفى شراع من كل الأنواع ، وهى تحمل ثلاثة أرباع تجارة هذه المملكة » . واذا (بالصفوف) قوام ثروة هذه الجزيرة الصغيرة يبلغ ربع جملة صادراتها عام (١٧٠٠) . واذا بضرورات الحياة ورفاهيتها بالذات تتوفر بفضل التجارة والصناعة . واذا بكنوز إنجلترا تتدفق من التجارة الخارجية . وبذلك وغير ذلك فى هذا الشأن ، صنع أبناء هذه الجزيرة الصغيرة حكاما ومحكومين حضارة لانجلترا ، من عقر دارهم . ولا عجب ، فالدول والأمم تسعى بل تصبوا الى أن يكون لها حضارة وتاريخ ، فالتاريخ أمر مقدس ، والحضارة فضيلة كما يقال ، إلا أنها كفضيلة لا تذكر عادة بلفظها بين فضائل دستور مملكة الاخلاق .

ولتوضيح الشوائج بين الاستقرار والعمل والانتاج والحضارة ، ثم الخلود الحضارى فى النهاية نتيجة لذلك ، كما أشرنا الى ذلك فيما سبق نقول : لا مبرأ فى قول يقول : ان (العمل) فى حياة الانسان يكاد أن يكون (كل شئ) ، بل هو فى الحقيقة والواقع (كل شئ) كما قال أحد الملوك فى شبه الجزيرة الاسكندنافية . ولكن لا (عمل) بدون (استقرار) . فالاستقرار فى حياة النوع البشرى عتبة (العمل) ،

والعمل والانتاج بدورهما عتبة الحضارة والتاريخ. قبل الابداع والانتقال في العمل يدخل الانسان في الحضارة والتاريخ ، ويفوز بهذا النوع من الخلود . المتاح للانسان ، فيضيفه على اسمه بعدما عمل وانتج وابدع واتقن في عمله ثم يحصل على هذا الخلود . ولذلك ومن أجل صالح الناس ، كان من حكمة الله أن جعل هذا النوع من الخلود في حياة البشر وليد الاستقرار بأن أناط تحفيته بالانسان كواجب مفروض عليه دون غيره ، ويمر له السبل لتحقيقه لصالحه ، وهياه وأعده له . وذلك بأن خلق اياه (حيوانا عاقلا) و (حيوانا اجتماعيا) و (حيوانا سياسيا) ، ليفطن الانسان بعقله وخبرته ، وهو يعيش بصورة حتمية في مجتمع مع غيره ، ويتدرج على سلم التطور ، فيعرف ويلمس أن «فكرة المجتمع» و «فكرة الحكومة» تتضمن الواحدة الأخرى * ، وأن « وجود الحكومة » يظهر « بصورة تلقائية » * ، وأن وجود الحكومة نفسه « ضرورة حتمية » * . وهنا يسفر (الاستقرار) عن نفسه للانسان على أرض (السياسة) تحت أعلام « حكومة » . ويتضح له في الوقت نفسه أن حاله قد أخذ ينصلح مع ولوج (الاستقرار) في المجتمع ، وأصبح الانسان يعيش في (استقرار) . ويزداد الأمر وضوحا ، عندما يقارن الانسان حالته الجديدة هذه بحالته عندما كان يعيش مع غيره من قبل في (فوضى) (لاسراة لهم) . ونتيجة للاستقرار في المجتمع يتباح للجميع أن يعملوا ، وأن يعمل أي فرد (عملا) ، أو يقيم (شيئا) ينسب اليه وهو حي يرزق ، ويذكر به بعد مماته ، وذلك (غير الزوجة والولد) . فإذا بهذه الذكرى ! «تبقى يقيمها الفرد بالعمل ويرفعها وينشرها لنفسه قبل موته ، تقوم بالفعل مقام (عمر ثان) له ، وتلعب بعد موته دور نوع معين من خلود واحد له ، هو (الخلود الحضاري) . وهذا الخلود نسبي غير مطلق . وفي إمكان الانسان أن يحصل عليه وأن يضيفه على اسمه واسم دولته ، أو هما معا . وذلك على عكس (الخلود المطلق) الذي تطلع اليه واشتهاه منذ أن خلق ، عندما شاهد تكرار زوال الأمم والأقطار ، وتكرار موت القادة والملوك والرؤساء ، والابطسال

* ليفي بريل : فلسفة أوجست كونت ، الترجمة العربية للدكتورين محمود قاسم والسيد محمد البدرى ، الباب الثالث ، (الاستاتيكا الاجتماعية)

والروداد ، فسمى (الموت) (الظلم الأكبر) ، وسمى (الآخرة) (دار الظلمة) و (البيت الذى حرم ساكنوه من النور ، وأصبح طعامهم التراب وقوتهم الطين) . ولكنه عرف أخيراً عجزه عن التغلب على الموت ، وتأكد من أن (الخلود المطلق) خلود لم يكن قط له ، ولن يكون أبداً له ، وهو المستحيل بالنسبة إليه . وهذا ما تطلعنا عليه مثلاً (ملحمة جلجاميش) فى أدبنا الأسطورى القديم لمنطقتنا العربية مهد الأديان . ففى هذه الملحمة نسمع صوت (سودرى) ، وهى مجرد صاحبة حانة متواضعة وسافيتها الوحيدة فى الوقت نفسه ، يجلجل وهى تصيح بـ (جلجاميش) وتنصحه بنزاهة ، دون أن تشير الى عبيدة أو دين معين لتدعم به نصيحته . ولكن (جلجاميش) كن يعيش فى فجيرة محزنة مبكية لموت صديقه (أنكىدو) الذى كان قد أخذ فى البحث بسرعة عن (الخلود المطلق) ليجده ، ولكن (سودرى) قالت له :

~~~~~

( جلجاميش ) الى أين تندفع مسرعاً ؟  
ان الحياة التى تبحث عنها لن تجدها  
لأن الآلهة عندما خلقت البشر  
حكمت على الناس بالموت  
واحفظت لنفسها بالحياة .  
أما انت ( يا جلجاميش ) فاملا بطيك  
وكن سعيداً بالنهار والليل  
وتمتع باللذة كل يوم .  
ارقص وابتهج ليل نهار ،  
ارتد الملابس النظيفة  
اغسل رأسك واستحم فى الماء  
تأمل الصغير الذى يمسك يدك ،  
وأسعد زوجتك على صدرك\*

★ ★ ★

---

\* د . عبد القادر مكاوى : جذور الاستعباد ، كتاب رقم ١٩٢ ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت

وهكذا تظهر لنا الأهمية الكبرى للتمييز الكبير البارز للصراع الحزبي الرهيب بين (دزرائيلي الساحر) و (جلادستون الكاهن)، في تاريخ انجلترا من حيث حرص كل منهما على ألا يمس صرح (استقرار) انجلترا بأقل سوء. بيد أن هذا الصراع عابه وقبحه من غير شك الأوصاف غير المستحبة التي كان يكيلها كل منهما للآخر. فوصف (دزرائيلي) (صاحب العبارات اللاذعة والبراقة والمتكبرة) (جلادستون)، بأنه «رجل يدعى الورع» و «ليس بقديس كما يدعى»، وليس «بالمسيحي المتمسك بمسيحيته». وهو «المزيج العجيب من الحسد والحقد» و «الضحية المتطوعة لكل أكذوبة قد توصله إلى الحكم»، و «البعيد عن التهذيب، وهذه صفة بارزة تميز بها، سواء كان رئيسا للوزراء أو زعيما للمعارضة، أو كان يعظ ويصلي أو يكتب». ووصف (جلادستون) (دزرائيلي) بأنه «الرجل العبرى» و «الوثني الكريه» و «المارد الذي يقذف النار من فمه»، و «الممثل المحزن المضطك»، و «سياسته عقيدة دنست نفسية الشعب الانجليزي وحملته على محاربة أمم الأرض وجزت عليه انتقاما عنيدا». وزيادة على ذلك فهو (الكافر الكبير) عنده رغم أن المعروف أن (دزرائيلي) زار (أورشليم) و (جبل الزيتون) و (ركع أمام القبر المقدس)، وأثارت هذه الأمور دهشته الشديدة، إلى حد أن تسأل حينذاك في عجب قائلا: كيف لم يصبح اليهودي مسيحيا! وهكذا وصم (جلادستون الكاهن) (دزرائيلي) بوصمة الكفر على الرغم من أن (دزرائيلي) كان يميل إلى مبادئ كنيسة انجلترا، ودافع عنها أمام الملحين، وأشاد بقوتها، ودعا إلى أن تكون موضع تقدير واحترام، لأن من شأن ذلك أن يضمن السلامة الروحية لانجلترا، ويدعم نظام الحكم فيها. وعلاوة على ذلك، فهو الذي قال: «إن الإنسان ولد ليعتقد»، و «العالم الهى»، و «وجوده هو بالذات الهى»، أى وجود دزرائيلي.

وإذا كانت هذه الأوصاف غير المستحبة توضح ضراوة الصراع السياسى بينهما وخلافهما واختلافهما بصورة كبيرة، فإن ثورة بلغاريا حينذاك قد فضحت هذا الخلاف وذاك الاختلاف بصورة أكبر وأوضح. وموجز

ذلك أن ( جلاستون ) « الزعيم الحر خـير زهرة أنجبتهـا ( كليه ايتون ) و ( جامعة اكسفورد ) » ، بينما هو يمارس هوايته فى فـلاحـة الأرض وتحطيط الأشجار فى غابات ( هواردن ) الجميلة ، اذ به يسمع صيحات البلغار وهم يساقون الى السجون ، واطفالهم يذبحون ، ونساءهم تهتك أعراضهن ، وعذاراهم يبيعن ببيع البهائم فى الاسواق ، ومع ذلك كان (دزرائيلى) رجل انجلترا الاول هادئ لا يحرك ساكنا . ولكن هذا الحادث اخذ يهز كيان (جلاستون) ، فصوره فى صورة مأساقتشير الغضب وتدمى القلب ، بسبب ما حاق بالبلغار على يد الأتراك والانتكشارية . وبالفعل صوره باروع بلاغة عرفها الأدب الانجليزى ، فى رسالة عاصفة صارخة تقول :

« الأتراك نوع من أنواع البشرية عديم الانسانية . فلا يستطيع « مجرم فى سجوننا ، أو أحد أكلة اللحوم البشرية من بحار الجنوب عديم « الانسانية ، أن يسمع هذه القضية بلا غضب . والعلاج هو ارغام « الأتراك على أن يخلصونا من انفسهم . وانى لأرجو من ضباطهم « ومديرهم وبمباشيتهم ونقبائهم والقائمين مقامهم وباشواتهم ، كل « هؤلاء واحمالهم يرحلون من الولايات التى خربوها ودنسوها \* » . ونشرت هذه الرسالة ، ووزع منها أربعون ألف نسخة ، وقال (دزرائيلى) عنها انها « شديدة الانتقام وشر من فظائع البلغار » . وأخذ ( جلاستون ) يواصل فى هذه القضية الحملات والاجتماعات وجمع التبرعات ويقول: «ان (دزرائيلى) يؤيد تركيا الهزيمة ،لأنه يظن أنها سوف تموت ، واسطوله فى خليج ( بشقه ) . واكاد أن اكون موقنا انه على استعداد للاستيلاء على ( مصر ) فى أول فرصة ، وقد نراه بعد ذلك ( دوقا لمنفيس ) . فعلق ( دزرائيلى ) على ذلك قائلا : ان ما تطلبه هذه الاجتماعات هو العبث لا السياسة ، وهى شئ غامض ونظيرى لا عملى . « فيقول (الأحرار) : «وهذه هى سياسة الأتانية» . فيرد عليهم ( دزرائيلى ) ساخرا ويقول : « أن فيها من الأتانية ما فى الشعور الوطنى » .

---

(\*) انثريه موروا : بنيامين دزرائيلى . الترجمة العربية للأستاذ حسن محمود



ولم يكن السر في موقف ( دزرائيلي ) هذا هو حبه للأتراك الذي عرف به . وإنما كان يرجع هذا الأمر الى حرصه الشديد على مصلحة انجلترا من حيث الحفاظ الساهر على سلامة مواصلاتها الامبراطورية الى الهند برا وبحرا عن طريق ( قناة السويس ) . وهذا دفع ( دزرائيلي ) الى رفض طلب لروسيا والمانيا والنمسا حينذاك ، لتشارك انجلترا معهم في توجيه مذكرة شديدة اللهجة الى تركيا . فهو يعد تركيا آمن جانباً من روسيا بالنسبة الى سلامة المواصلات الامبراطورية ، ويعتبر في الوقت نفسه ( جوركاكوف ) في حد ذاته رجلاً لا يؤتمن ، ( ويسمارك ) رجلاً لا يعتمد عليه . فهو لم يكن يخشى شيئاً أكثر من وصول الروس الى البحر المتوسط وجلوس الدب الروسى في القسطنطينية . ولقد دعم هذا الموقف لـ ( دزرائيلي ) من أزمة بلغاريا ، أن الرأي العام الانجليزى كان يميل بالفعل لروسيا . وكانت الملكة فكتوريا وزوجها يكرهانها . ومع ذلك ، ظل ( جلدستون ) يصر على موقفه من هذه القضية كل الاصرار ، على الرغم من أن موقفه هذا كان لا يروق للبلاط أو الطبقة الأرستقراطية في المجتمع الانجليزى ، ولا لرجال الصحافة جميعاً ، ولا لغالبية أعضاء البرلمان . وزاد من صعوبة موقفه هذا التهاب حماس الجماهير نتيجة لارسال الحكومة الجنود الى مالطة وانفاذها الأسطول الى الدردنيل ، عندما هددت روسيا تركيا باحتلال القسطنطينية . وظل ( جلدستون ) يهز انجلترا هزاً بحملاته واجتماعاته وتصريحاته بشأن البلقان وما يعانونه ، عن طريق اشغال شعلات الفضيلة والانسانية في بلاده . وقد ساعده على ذلك ما كان يتمتع به من قوة البيان ، وحرابة اللسان ، وقوة الحجج الى تسيطر على عقل من يحاوره فتنفذ الى قلبه . كما كان على قسط رفيع من القدرة الفائقة على افحام خصومه ومعارضيه وتسفيه آرائهم ، وكذلك على نصيب كبير من الجراءة . وقد تجلت هذه الجراءة في تطبيقه في عهده ( مبدأ التحكيم ) لاقرار العدالة في قضايا انجلترا السياسية ، فاذا بالأحكام في هذه القضايا عند النظر فيها تصدر لصالح خصوم بريطانيا ، فتساقط الأشجار الضخمة في الامبراطورية الواحدة تلو الأخرى ، على يد ( جلدستون ) ( خطاب هواردن ) . كما تجلت جراته هذه عندما أعلن يوماً أن ( رسالته ) التي اصطفاه الله

لها هي ( تهدئة أيرلندا ) . وعندما اضطلع بالفعل بهذه المسؤولية ، ألقى الكنيسة البروتستانتية دون مراعاة لعواطف الأسرة المالكة . وحدد قيمة ايجارية للأراضي الزراعية لصالح الفلاحين أولا وأخيرا ، مع العلم بأنه كان واحدا من كبار الملاك المعروفين . ولكنه فشل في ( تهدئة أيرلندا ) عندما اضطر الى استخدام القوة ، مما أعطى فرصة لـ ( دزرائيلي ) للتهكم والسخرية فقل : « انى لاذكر أنى سمعت أحد وزراء جلالته يقول فى السنة الماضية : كل شخص يستطيع أن يحكم أيرلندا بالجنوب والمدافع ... نعم كل شخص حتى السيد المحترم \* » .

وكان من المبح ما تميز به أخلاقيا عقيدة له تقول بوجود ضرورات أخرى فى العالم غير (الضرورات السياسية) التى يقول بها (دزرائيلي)، ألا وهى ( الضرورات الأخلاقية ) . وكان يواجه بها بسخرية (دزرائيلي) عندما يتحدث عن ( صالح الامبراطورية ) أو ( ايجاد جيل طارق جديد ) كضرورات سياسية ، بينما كان المشاهد للجميع فى الوقت نفسه أن روميا تزداد رقعتها، والحرب دائرة فى الهند، وأفريقيا يسيل الدم على أرضها ، وسياسة ( دزرائيلي ) الانجليزى « تجر عليه كما قال « انتقاما عادلا » من السماء ، ما بين قتل للبعثة الانجليزية الى ( كابل ) ، وقيام قبائل ( الزولو ) بأسر ( ولسلى ) وهطول الأمطار فى ( هوجندن ) بغزارة اتلفت المحاصيل فلم تعد تكفى حاجات الشعب ، على الرغم من « ضرورات دزرائيلي السياسية ! » .

هذا ، وكما شهدت دائرة ( جلاستون ) الانتخابية فى اسكتلندا ر (جلاستون) يدعو ناخبه الى الا ينسوا أو يتناسوا التفكير فى رفاه الجنس البشرى وهو يقول لهم: «تذكروا أن قدسية الحياة فى أفغانستان الجبلية بين جليد الشتاء مصونة فى عين الله القدير ، فهى لا تقل قدسية عن حياتكم نفسها » . وكما شهدت قرى اسكتلندا ( جلاستون ) وهو يهزها هذا « بوجهه الجميل الشبيه بوجه الطير الكاسر » وينزعاته الأخلاقية .

---

(\*) اى ( جلاستون )

ومع ذلك لم يتزحزح ( دزرائيلى ) عن خطه السياسى و ( ضروراته السياسية ) ، واخذ يقول : « ما دام الشعور بقوة انجلترا فى مجالس »  
« أوروبا ، فانى أعتقد أن السلام سيمود لمدة طويلة . أما اذا ابتعدنا »  
« فالحرب لابد منها . وهذا موضوع أتكلم فيه لأهل لندن عن ثقة . »  
« لأننى أعلم أنهم لا يخلجون من الامبراطورية التى أنشأها أجدادهم ، »  
« فلا بد من عاطفة نبيلة ، وهى عاطفة الوطنية . ولكن الفلاسفة ينددون (١) »  
« بها الآن . لأننى أعرف أنهم لا يعتقدون أن بقاء امبراطوريتهم »  
« فيه خطر على حريتهم . سئل رجل من أعظم عظماء الرومان عن »  
« سياسته فأجاب : ( الامبراطورية والحرية ) . وهكذا تظهر لنا فى قوله  
هذا بوضوح ماكيافلليته ونزعتة الاستعمارية . فقد قال ماكيافلى :  
لجميع الحكومات الحرة غايتان رئيسيتان ، أولاهما هى توسيع ممتلكاتها ،  
والأخرى المحافظة على حريتها (٢) . وهذه النزعة ليست بأمر غريب  
بالنسبة الى ( دزرائيلى ) ، فهو الذى كانت ( مستعمرة الهند ) عنده  
« لؤلؤة ترسل اليه باستمرار بريقتها من الشرق » . وكان المغامر الساحر  
الذى اجتذب قلوب أبناء انجلترا الذين انحدروا عن أجدادهم  
الذين عرفوا بـ ( القراصنة المجدودين ) ، الذين لم يخشوا يوما فى  
تاريخهم أبدا ركوب الأهوال من أجل عظمة جزيرتهم ومجدها منذ « كانوا  
يشيطون ظاهر طعماهم على الجمر أو ياكلونه نيئا » . وإذا كانت  
المصحافة الفرنسية قد أشادت يوما بالتقاليد الانجليزية الرفيعة المرعية  
عند أبناء هذه الجزيرة وقالت : « ان تقاليد انجلترا لم تمت تماما ،  
فهى تعيش فى قلب امرأة وسياسى عجوز » ، فانها كانت تعنى ( الملكة  
فكتوريا ) و ( بنيامين دزرائيلى ) الذى كانت تألفه دون ( جلاستون ) .  
فكانت ترتاح لغوزه فى الانتخابات ، وتضيق بفوز ( جلاستون ) فيها .  
ويلغ بها هذا الضيق الى حد أنه وقد فاز ( جلاستون ) فى الانتخابات  
ذات مرة ، أن أرسلت برقية الى ( دزرائيلى ) تقسول بمناسبة فوز  
( جلاستون ) : « لن تكون الحياة لى فيما بعد الا مضايقات ومحن ،

---

(١) يشير الى ( جلاستون )

ولكن تقاليد انجلترا المرعية هي التي حتمت على الملكة أن تقف من غور ( جلاستون ) في الانتخابات موقفا سلبيا لا يتجاوز مجرد أن تتمنى أن تسقط وزارته ! بيد أنها لم تكن تقف من ( دزرائيلي ) موقفها نفسه من ( جلاستون ) . اذ كان ( ديزي ) قد فهمها الفهم الكافي ، فبيعت الثقة في نفسها عندما يكون على رأس الوزارة ، حتى أصبحت لا تتذوق لذة الحكم أكثر مما تتذوقها الا و ( دزرائيلي ) قد أصبح رجل انجلترا الأول ، وشرع يبعث في نفسها الاحساس بانها قوية وقوية جدا . كما كان يردد باستمرار قوله فيما يتصل برغباتها : « يجب قبل كل شيء أن تحقق رغبات صاحبة الجلالة » . فكان يركع على إحدى ركبتيه ويقبل يدها حين تستقبله ، ويمسح عندما تمدها اليه راضية . فهو الذي كان يضعها على رأس كل موكب ، حتى غدت هي (فتكوريا الملكة والامبراطورية ) ، وغدا هو ( لورد بيكونزفيلد ) ، وغدت زوجته ( ماري ) ( فيكونتة بيكونزفيلد ) ، وغدا ( كوري ) سكرتيره الخاص من الاشراف والنبلاء . وأصبح ( بن ) يخاطبها بـ ( ملاكي ) لا ( مليكتي ) . ويبدأ رسالته اليها بقوله ( سيدتي ومليكتي المحبوبة ) . اما هي فتستهل رسالتها اليه بقولها : ( عزيزي لورد بيكونزفيلد ) . كما أصبحت تطلعه على رسائلها السرية ، وترسل اليه كل اسبوع زهور الربيع التي كن يحبها من ( قصر وندسور ) ، وزهور البنفسج من ( قصر أوزيرن ) . وذات يوم سئل ( دزرائيلي ) عن سر هذه العلاقة التي لم يكن لها نظير فأجاب قائلا : « لا أرفض أبدا ، ولا اعترض أبدا ، وأنسى دائما » . مع العلم بأنه كثيرا ما كان يعترض . فكان على عكس ( جلاستون الكاهن ) ( حطاب هواردن ) و ( والاسكتلندي الجاف ) و ( نبي مدلوين ) ، الذي كان يرفض كل طلبات الملكة بأدب جم لا نظير له ، وباحترام واجلال لا حدود لهما ، ومع ذلك كانت تنفر منه ولا تالفه . وقد يعود هذا النفور الى أنه قد أساء اليها وهي ملكة خلال موقفه من الكنيسة البروتستانتية في آيرلندا التي ألفاها دون مراعاة لمشاعرها ، وهو يمارس ( تهدة آيرلندا ) .

ويبدو لنا أن من أبرز أعمال ( دزرائيلي ) التي كوفى عليها مباشرة بلقب ( لورد بيكونز فيلد ) كان فوزه لبريطانيا بنصيب كبير من أسهم ( شركة قناة السويس ) عام ١٨٧٥ ، على أجنحة فكره السياسى الثاقب ، واشراقاته السياسية العملية ، ودأبه على النشاط والمثابرة عندما كان يستشف بحساسه فرصة ثم يقتحمها فوراً ببراعة ومهارة . وبذلك ضمن لبلده سيطرة محكمة وهيمنة محكمة على ( شركة قناة السويس ) ، وفوائد عنقودية لانجلترا . وموجز ذلك أن ( خديو مصر ) ، حين أوكل على بيع نصيبه من أسهم قناة السويس لفرنسا بالذات ، لحاجته فى الحال الى المال ، بينما الأوجب أن يكون هذا الشراء نصالح انجلترا شريطة أن يتم على وجه المصلحة لضرورته وفوائدها ، بينما كان كبار المسؤولين فى انجلترا يقفون من هذا الشراء موقفاً سلبياً . اذ ( بالمرسون ) كان يسخر من هذا المشروع . ووزير الخارجية يعتبر شراء هذه الأسهم « غراماً » و « اساءة الى العلاقات بين انجلترا وفرنسا » . ووزير الخزانة ينفر من هذه الصفقة ويرى أنها لا تتفق مع سياسة بريطانيا التى عارضت المشروع فى بدايته ، وتساءل فى شأن هذه الصفقة قائلاً : « وما أهمية هذه الأسهم لانجلترا ، وانجلترا تستخدم القناة بعد جريانها ؟ » . وكان الواحد من هؤلاء لم يسمع البتة صوت انجلترا حين علا يوم افتتاح ( القناة ) قائلة : « يجب أن تكون القناة لى ! » . وعلى كل حال بينما كان ذلك كذلك ، فان ظروف انجلترا حينذاك لم تكن تسمح بالشراء . فمجلس العموم فى غير دورة انعقاده بينما موافقته على الشراء وثمان الشراء ضرورة دستورية لابد منها . والوقت كان ضيقاً غير ممتع . ولكن ( دزرائيلي ) ، وقد اشتعل خياله والتهب طموحه وحما نشاطه ، خف مسرعاً وقفز من فوق جميع هذه العقبات وتحداها بقوة عزمته واصرارها ، وكأنه قد أصبح الحصان المدرب على القفز من فوق الحواجز ، والجواد الذى يفوز دائماً بالبطولات فى مهرجانات الفروسية . فاذا به يكتب فى الحال الى الملكة ( فكتوريا ) ويقول لها بحماس منقطع النظير : « ليس لدينا وقت للتنفس ، ولكن يجب القيام بهذا العمل ، ولابد من تدبير ثمن الشراء » . وعندما تم تدبيره هو بالفعل للثمن ، اتجه الى الملكة ليفيدها علماً بذلك . فوقف بين يديها وقال لها : « مستر دزرائيلي يقدم اكبر واجبات الخضوع لجلالتك ... »

لقد تم هذا العمل ، وصارت لديك فى الحال يا سيدتى أربعة ملايين من الجنيهات ٠٠ ولم يكن هناك الا محل واحد يستطيع هذا العمل وهو ( مصرف روتشيلد ) ، ولقد سلخوا خيرا ممسك فقدموه فى الحال بفائدة بسيطة جدا ، فصار نصيب ( الخديوى ) فى يدك يا سيدتى . وبينما الملكة وقتذاك فى ضيق وقلق من جراء تصريح لـ (بسمارك) المتعجرف قال فيه : «ان انجلترا لم تعد قوة سياسية» ، وأخذ يسلك ممسك (سيد أوروبا) بالفعل . وهذا هو التصريح الذى علق عليه (دزرائيلى) عندما علم بقائلا: «ان بسمارك هو فى الحقيقة (بونابرت) عجوز يجب ان يلجم» . ولكن الملكة حين سمعت بنجاح دزرائيلى فى شراء أسهم (الخديو) غمرها فيض كبير من الارتياح والبهجة والكبرياء بسبب ما أحرزته انجلترا من نجاح على يد (دزرائيلى) بشأن هذه الصفقة التى تعتبر بكل المقاييس «عمل» سياسى خالص وهذا وجه الخطر فيه . وإذا لم يكن فى ذاته احتلال لمصر ، « فانه الخطوة الأولى لهذا الاحتلال » (١) . « فالمعروف أن أهم ما يشغل : « بال الساسة الانجليز هو « ضمان سلامة المواصلات للامبراطورية » « البريطانية بين ( لندن ) رأس الامبراطورية وبين ( الهند ) قلبها » « النابض . وفى اليوم الذى يقطع فيه اتصال انجلترا بالهند تنتهى » « حياة بريطانيا ومجدها . ولما كان الطريق يمر ( بجبل طارق ) « احتلت انجلترا هذا الجبل . ولأنه يمر ( بمالطة ) وضعت انجلترا « يدها عليها . ويمر ( بقبرص ) احتلت ( قبرص ) . ويمر ( بآسيا » « الصغرى ) رابطت انجلترا فى ( فلسطين ) . ويمر بحرا ( بمصر ) « و ( قناة السويس ) رأت انجلترا لزاما عليها أن تحتل ( مصر وقناة » « السويس » (٢) . « فالسويس مفتاح الهند وحارس باب الامبراطورية » و (مصر هى الرئيس ، والسويس هى الهند ، والهند هى انجلترا ) . « والعبارة الأخيرة هى قول لشاعر فرنسا الكبير ( لا مارتين ) فى هذا الموضوع . « لم يحارب ( نابليون ) روسيا لكى يصل الى ( مصر ) ، بينما قصده الوحيد من وراء ذلك هو ( السويس ) و ( قناة السويس ) ؛

---

(١) مازاد : مقالة له عام ١٨٧٥ ، فى مجلة ( العالمين ) الفرنسية

2. J.J. Chevallier : L'Empire Britanique

الم يقل ( بونابرت ) فى ( سانت هيلانة ) : ان الانجليز يرتعدون وتنخلع قلوبهم اذا راوا فرنسا تحتل مصر ؟ والم يرفض ( محمد على ) بحكمة وبعد نظر ( مشروع قناة السويس ) وهو يقول : « انا لا اريد أن أفتح على مصر ( بسفورا آخر ؟ ) .



والحقيقة أن ( دزرائيلى ) حقق الكثير من طموحاته ، بأن صهر بنفسه معدنه وصبه بنفسه فى القوالب التى تناسب معدنه وهو يحث عن ذاته ، ليصنع من معدنه الحلى والقلائد التى كان يحلم بها منذ كان غلاما يعيش عيشة التشرد والاشباح والفشل فى الدراسة ، وفى محاولته الاولى للعمل فى السيامة بينما هو ثمل بالحياة ويعيش فى عالم يعاديه ، ويلبس أظهر الصدارى المزركشة ، وأظهر الملابس لونا مع السلالم المعدنية البراقة التى تجعل أرديته أخاذة . ويتطلع الى أن يعيش فى مستقبل حياته عيشة أرفع طبقات المجتمع الانجليزى وهى طبقة ( الادواق ) ، التى استهوت حفلات الاستقبال عندهم الفياضة بالبذخ والترف . وموائدهم المربصوص عليها الاوانى الذهبية . وحولها يجرى ويروح خدم فى ملابس قرمزية موشاة بخيوط الفضة تتلألأ تحت الأنوار والأضواء . وفوق هذه الموائد باقات يانعة من الورد والزهر ، وحولها باقات أخرى من جميلات انجلترا ، اللاتى عرفن بحرصهن على ابداع زينتهن من المهذ حتى النعش . فاذا بالاعناق منهن تسبح دائما فى غدران تتلألأ كقطرات الميساه ، الا انها فى الحقيقة حبات وفصوص من أندر الأحجار الكريمة . وعيونهن تتألق دائما بسحر جذاب . وثغورهن تناسب منها البسمات الرقيقة والعبارات الحلوة . وبطبيعة الحال ، حقق ( دزرائيلى ) أحلامه الوردية هذه فى غضون وصوله الى السلطة ، بعدما صاغ ذاته أبرع صياغة ووفق من نفسه ، وأخلص فى عمله ، وأبدى شجاعته ، وذلك على حد قول (اللورد دربى) فى وصول (بن) بجدارته الى أعلى درجات السلم السياسى . فاصبح قلادة قومية وضاعة ، وكنزا قوميا كبيرا . فتباهت به انجلترا واقتخرت ، وقد اثبت انه أقدر الجميع فى « تحريك العرائس وأحقهم فى أن يشير

اليه ( هوميروس ) من أعماق تاريخ البشر ويقسول له :  
« أنت وحدك الحكيم أما الآخرون فاشباح زائلة » . وهذه الاشادة  
بـ (دزرائيلى) انما هى لكاتب كبير من كتاب الغرب . ومن طبيعة الأمور ،  
أن يكون لرحلته الشاقة الى الشرق آثارها فى تكوين شخصيته وتطوره  
الروحى . فلقد زار تركيا وأحب الأتراك . حبا جما ، دون أن يكون ذلك على  
حساب مصلحة أنجلترا كما أشرنا . لقد زار مسوريا ، وبيت المقدس ،  
وأورشليم ، وفلسطين ، ومصر . فشاهد عن قرب تنوع الشعوب والبيئات ،  
وتنوع طباع الناس والبشر ، وتنوع الزى والملابس ، وتنوع أساليب الحياة  
والمعيشة ، وتنوع الامزجة وأساليب التفكير ، وتنوع العادات والتقاليد ،  
وتنوع الواقع والأحداث ، وصعوبة المعرفة والحصول عليها . ولقد أعجب  
بالمملوك وسحر الحياة فى الشرق وبساطتها ، وجمال الشهامة  
والمروءة فى السلوك عند أبنائه . وفى الشرق سمع صوت المؤذن يدعو  
الى الصلاة : « الله أكبر . الله أكبر » . وكانت هذه العبارة بالذات هى  
اجابته عندما فاجاه ( جيمس كلاى ) عضو البرلمان الانجليزى وساله  
عندما أصبح رئيسا للوزراء قائلا : « الآن يا دزرائيلى عندما سافرنا أنت  
وأنا معا الى ايطاليا منذ أربعين عاما ، من كان يدرى أنك ستصير رئيسا  
للوزراء ؟ » ، فأجابه (دزرائيلى) بقوله : « هذا حقيقى يا كلاى ،  
فكما نقول فى الشرق : « الله أكبر . . . الله أكبر » ، فهو الآن أكبر من  
أى وقت آخر » .

وفى تركيا كم تناول العشاء مع ( الباشوات ) فيها . وكم دخن  
النرجيلة والغلليون الذى بلغ طوله ستة أقدام . وكم لبس العمامة وخلعها .  
وأخيرا عاد من الشرق وفى جعبته الكثير من مواد قصصية كثيرة ،  
وذكريات عديدة أخرى . ولكن كان أهم هذه الأمور جميعا تلك الفكرة  
التي اختمرت تماما فى نفسه ، فساقته سوقا الى الثقة فيها والوثوق منها  
بقوة ويقين ، وهذه الفكرة تقول : ان قاريه سيسير الى الشاطئ الذى  
يقصده ويريد أن يصل اليه ، بشرط أن يكون شديد المراس » . فاذا بهذه  
الثقة تتأكد أولا فى نفسه وكيانه وعقله وقلبه ، وفى مجرى واقع  
حياته فى وقت مبكر منها ، على الرغم مما كان قد



صادفه فى بداية حياته من فشل . ولا عجب ، فلقد كان يتمتع بـ(غريزة لا تخطئ ) ، و ( قدرة على قراءة أخلاق الآخرين فى نظرة ) ، و ( عقل ثورى هو عقل القارة الأوروبية ) ، و ( عظمة له لا تظهر حقا الا فى العمل ) . وجميع ذلك جاء فى مذكراته التى تركها . وهذا ما ايده تاريخه . فهو الذى استقبلته المعارضة يوم تنصيبه رئيسا للوزراء بقولها : ان تعيينه هو « انتصار للعمل والشجاعة والعظمة والسحر » .

ولا مرأ فى أن ( دزرائيلى ) كان بالفعل انتصارا للعمل . فهو الذى عجز خريف العمر ، حين طوقه فقوس ظهره ، وجعد وجهه ، وأوهن عظمه ، عن أن يحول بينه وبين اصراره على تحمل مسؤوليته فى الحفاظ على امبراطورية لم تكن الشمس تغيب عنها . أليس هذا هو الخريف الجبار الذى يفرض جبروته على الانسان فيمنعه عن الحركة والنشاط ، ويفرضه أيضا على الغابات وأشجارها الضخمة فتتصاع له فتصفر أوراقها وتذبل وتجف . وتستسلم حتى لنسماته الخفيفة نفسها كما يستسلم القش حين يسقط فى نهر ، فتجر مياهه القش جرا الى حيث تشاء من السواحل والشطآن ؟ ولكن اذا كان خريف العمر قد عجز عن أن يطويه ويمنعه عن العمل أياما معدودات ، فإن الموت الحقيقة المؤكدة بالنسبة الى البشر أدركه فأنتهى ومات . ولكنه مات « كما يموت الأسد العجوز » . وليس كما كان يتمنى هو أن يموت على أنغام الموسيقى وهو يأكل (السمان) ذا الطعم المقدس عنده ، بينما خياله يصور له أنه يأكله وهو « فى الجنة وقد فتحت أبوابها » . وذلك على حد قوله فى قصيدة نثرية كتبها هو . وأخيرا ودعته انجلترا صفوة وجمهرة ، وهى تنتحب وتقول : « وا أسفاه . . وا أسفاه . . لن نرى لك مثيلا ، ولقد انتهت بموتك أيام الجبابة » . فشهدت (لندن) فى أول ذكرى لوفاته وما تلاها من ذكريات ، الجماهير تسرع الى بائعى الزهور ليمدوهم بباقات من زهرة الربيع التى كان يحبها ، ليزينوا بها تمثاله . كما شهدت الأفراد يزين الواحد منهم صدره بهذه الزهرة . فهو الذى جعل انجلترا أينع زهرة بين زهرات أوروبا والعالم جمالا ، وأبدعها لونا ، وأزكاها عبيرا ، وذلك

( بضروراته السياسية ) ، وأعماله الخالدة وخدماته الجليلة لبلاده ،  
حتى عرف في ( القارة ) واشتهر بأنه ( أخطر رجل في أوروبا ) .



والآن نغادر ( بلاد القراصنة المجدودين ) إلى إنجلترا ، لنصل إلى  
( بلاد أساطين الحرب والعسكرية ) أي ( بروسيا ) . عن طريق ( بحر  
المانش ) حصن إنجلترا الحصين الذي حماها آلاف السنين من المعتدين  
حتى من فرنسا . وبفضله أشاد انجليزى من أبناء هذه الجزيرة ودعا  
إهلها وناسها إلى أن يجعلوه أول مادة في عقيدتهم السياسية . والقصد  
منا في هذا المقام أن نستطلع على أرض ( بروسيا ) مفاهيم ( ألمانيا )  
و( الألمانية ) حتى نقرب أكثر من المارد ثالث الثلاثة الذين صعدوا على فلك  
التاريخ في القرن التاسع عشر مع ( بنيامين دزرائيلى الساحر )  
و ( وليم ايوارت جلاستون الكاهن ) . وهذا الثالث هو  
( بسمارك المارد ) ، الذى كان عملاقا حتى فى جسمه ، وصاحب قول مثير  
ينسب إليه يقول : « أن الرجل لا ينبغي له أن يلقي ربه إلا بعد أن يكون  
قد دخن مائة ألف ( سيجار ) ، وشرب خمسة آلاف زجاجة من  
( الشمانيا ) » . فلقد كان جسمه عملاقا فأره الطول ، وبنيتة ضخمة .  
أما أسمه وموقفه من الأخلاق والسياسة وهو يبني بلده ، فيتضح  
لنا للوضوح الكافى من خلال ما سوف نذكره ، سواء من أقوال موجزة  
للمؤرخين والكتاب الكبار الذى كان هذا ( المارد ) أو بلاده موضع بحوث  
لهم ودراسات قاموا بها ، أو من خلال مفاهيم ( ألمانيا ) و ( الألمانية )  
وظلالها ، وأركان ( الثقافة الجرمانية ) التى سوف نعرضها ونلقى  
الضوء عليها ، والتى حفل تفكيره بها وهو يبني بلده .

أما أول هذه الأقوال الثلاثة فيقول : اننا نستطيع أن  
نعد العشرات من أساطين الحرب والعسكرية بين الشعب الألماني ، بينما  
نعجز عن أن نعد سياسيا واحدا بعد ( بسمارك ) ومن طرازه\* .

---

\* مذكرات ( جرائ ) ، تعريب الأستاذ على أحمد شكرى

وثانى هذه الأقوال تساؤل يقول : وماذا كان يمكن أن تكون ألمانيا من غير ( بسمارك ) فى القرن التاسع عشر ، بينما الحق غير معروف فى السياسة ؟ فالسياسة تملئ على من يمارسها أن يكون كذابا ومزواغا ، ومجردا من عواطف الرحمة ، ومتجاهلا لكل ما يحدث حوله مع علمه به ، ومتظاهرا بالاتفاق مع الخصم فى الجواهر والخلاف بينهما انما هى خلاف فى العرض ، بينما أنت على علم بمكره ودياسمه وغدره . هذه هى اصول السياسة ومبادئها !

ونجد ثالث هذه الأقوال لمؤرخ فرنسى يقول : ان سياسة فرنسا فى القرن التاسع عشر كانت تتجه الى غاية واحدة ، وهى أن تمنح فرنسا الولايات الألمانية من الاتجاد كما سبق أن اتحدت فرنسا . فظل مصير أوروبا يدور حول الصراع بين فرنسا وألمانيا من أجل السيادة فى أوروبا . وتميز هذا الصراع فى بادئ أمره بالاعتداء الفرنسى لا الألمانى ، وكان يدور على أرض ألمانية . واننا نفترى على الحقيقة لو اتهمنا ألمانيا وحدها دون فرنسا بوصورها فرنسا مجرد حمل وديع . اذ منذ أيام ( لوتر ) عبرت فرنسا ( جبال البرانس ) مرات . وأغارت فرنسا على هولندا مرتين . واستولت فرنسا على بلجيكا مرة . ولم تسلم حتى روسيا من اعتداء فرنسا . ولم يرحم انجلترا من اعتداء فرنسا سوى ( بحر المانش ) . أما ألمانيا فكانت ( ملعبا دمويا لسلوك فرنسا ) . فماذا كان يجب على ( بسمارك ) أن يفعل ؟ أينظر حتى تلوح الفرصة لفرنسا لتستولى على ( بروسيا ) لقمة سائغة وتبتلعها ، أم كان عليه أن يقوم بإجراء عسكري فيستخدم القوة ؟ وكان هذا بالفعل هو الخيار الوحيد أمام هذا ( المارد ) .

ان هذا ( المارد ) جاء منذ ولدته أمه صيغة فريدة من صياغة الله والقدر والحظ لصالح بروسيا وألمانيا . فجاء بالفطرة « استجابة للطبيعة الواسعة الكرم للشروط القاسية لرجل الحكم والدولة » ، و « مطبوعا على أفانين السياسة وحيلها » . وهذان القولان لمؤرخ بريطانى . وهذه الفطرة دون شك هى التى أكسبته فى بداية حياته العملية عندما عمل فى ( ديت ) فرانكفورت وفى الخدمة الخارجية ، الكثير اللازم للعمل السياسى ، فانكب على الثقافة الجرمانية

شاملا كاملا ليعلم بها ، وأخذت هذه المعرفة تجرى فى شرايينه وأوردته كالدّم ، حتى تشبع بها تشبعا عميقا فتشكّلت سياساته وأخلاقياته فى الحكم .



وهذه الثقافة لم تكن تدور إلا حول مصور رئيسى واحد هو ( الجنس الجرماني ) باعتباره جنس خشن زاهد زهسد حجر الصوان ، إلا أنه منظم كالكوكب فى أفلاكها . وهذا الجنس هو الذى اصطفاه الله ليشر فى الأرض بين صقالبة بحر البلطيق بحضارة المانية زاخرة بقوى ذات عنفوان وسلطان ، وبقدرات حافلة بطاقات ضخمة ودائما يقظة متحفزة تثبت وجودها كل حين فى مختلف الاتجاهات ، بشتى الطرق والوسائل والأساليب . وقد فتح لهذا ( المارد ) الطريق الى هذه الثقافة الجرمانية كتاب ومفكرون المان معروفون ، مثل : ( ترايتشكى ) و ( فيشته ) و ( هوستن ) و ( استيوارت تشامبرلين ) و ( برنهاردى ) و ( توماس ) وهؤلاء كانوا يدعون الى ( الهول المانى ) . وغاية فلسفاتهم أن تتبوأ المانيا العليا عن طريق الجد والكد دون كلل أو ملل ، وبالكفاح الذى لا يتوقف سواء فى سلم أو حرب . وأن تزيج من أمامها على درب قوتها وحضاراتها وتقدمها وسبقها ، أى عثرة تعترضها ، حتى لو كانت هذه العثرة أخلاقية . فظلت هذه الأفكار تصبح بالآلمان بأعلى صوت ليرفعوا باستمرار ( الانا القومى المانى ) الى أعلى الدرجات حتى مرتبة الألوهية . فاذا بالقومية العدوانية تصبح عقيدة كل حزب ، سواء عند المحافظين ، أو الأحرار ، أو الاشتراكيين . وتصبح ( السياسة ) عند المانى هى ( الحياة ) و ( الحياة ) هى ( السياسة ) . وتصبح ( البطولة ) بالذات عندهم نضالا لا يتوقف وسط الأحداث والوقائع فى مجرى تيار الحياة القوى الجارف . وإذا تساءلنا عن المستهدف الأخير من هذه الأفكار ، فلن يكون ثمة جواب سوى أن يكون الهدف الأخير هو بالذات ( تحقيق القيم العليا ) و ( وحدة الجماعة الحية ) .

أن ( الانا القومى المانى ) ديدنه ( القوة ) . ففيه ( الحياة

قوة ) و ( الدولة قوة ) . وتبعا لذلك فالحياة المدنية ، أو حياة الفرد ، أو الثروة وما شابهها ، اذا ما قيس ( بالقيم العليا ) و ( وحدة الجماعة الحية ) فسوف نجدها لا تذكر أبدا بالنسبة الى ( القيم العليا ) و ( وحدة الجماعة ) . يقول ( سيبورج : « نحن رمال غير ثابتة ، ولكن يكمن فى كل رملة منها الشوق والحاجة الى ( الاتحاد ) مع الرمال الأخرى ، ليتشكل منها فى النهاية حجر صلب يبقى ويدوم » . و « هذه الرغبة فى بؤرة حقيقية ومركز للثقل ، هى التى دفعت الألمان الى أن يجدوا فى الدولة معنى ( الاتحاد الكبير ) ، وأن يعتبروها قوة روحية تكاد أن تكون بذاتها عقيدة ودينا » . وانه الفيلسوف الكبير ( هيجل ) هو الذى ابتدع لبروسيا عبقريته ما يتفق مع مبادئها الأخلاقية ، وذلك عن طريق نظريته التى تقول : « ان الدولة الهى يمشى على الأرض » ، و « الدولة أعظم من عهدها » ، و « الحق لابد أن يدعم بالقوة ، وهو قوة » . وانه هذه الرغبة فى هذه البؤرة عند الألمان هى التى تدفعهم أيضا الى أن يجدوا معنى ( التضامن ) وحاجاتهم كأفراد اليه ، فى الوحدة الفيزيكية والقوة المادية . ولذلك نجد أن أول اصحاب فى الكتب المقدمة الجرمانية يقول : « فى البدء كان شعبنا المؤمن بأن ( الألمانى ) قبل ( الانسانى ) !

اذن ، كان محتما أن تصبح نتيجة تشبع ( بسمارك المسارد ) بالثقافة الجرمانية ، أن تكون أولى الكلمات التى يكتبها فى أول سطر فى أول صفحة فى فاتحة سجله التاريخى كلمة ( جيش ) . وبالفعل أتم ذلك بفضل ثلاث تشكل منه هو بالذات ، ومن ( فون رون ) ومن ( فون مولتكى ) . وأن يكون من الصور النموذجية لجيش ( بسمارك ) ذلك الجيش الذى خاض به أكثر حروبه ضرورة وأخسرها لتحقيق ( الامبراطورية الألمانية ) و (الوحدة الألمانية) ، وهذه هى الحرب الفرنسية البروسية عام ١٨٧٠ . اذ شكل هذا الجيش بالفعل ، وجعله يتسم بالابتكار والابتداع فى شتى تفاصيله . ما بين تنظيم بروسى خالص فريد ، وتدريب على فنون القتال المختلفة على أعلى المستويات ، وتجهيزه بأحدث ما كان العلم قد وصل اليه من تلغراف ومفغية وآليات النقل بالسكك الحديدية ، وتعبئة سريعة . هذا ونظام بروسى هو (نظام الخيالة المراقبين) يحيطون بالجيوش الألمانية وهى تحارب فى الميدان ، ويتقدمون مع تقدمها فى

أرض العدو . وبالإضافة الى ذلك كان ثمة دراسات شاملة دقيقة تقوم بها ( هيئة الأركان العامة ) عن جيوش فرنسا من تنظيم وتسليح ومواقع الى آخر ذلك . فانتصر الجيش الألماني على « جيش فرنسا المنظم ذي الصيت الذائع والانتصارات الكبيرة » . واستطاع الجيش الألماني أيضا « تحطيمه في ظرف شهر واحد » كما يقول مؤرخ بريطاني .

وهنا يفرض تساؤل نفسه علينا قائلا : وهل كان في امكان بروسيا ان تحقق جميع ما حققته في القرن التاسع عشر بينما لا يزال نظام التعليم فيها كما كان في القرن الثامن عشر ، وكما سبق ذكرنا (١) . عندما كان بعيدا عن أصول التربية والتهذيب (٢) ، وبعبدا عن الثقافة الجرمانية التي تحدثنا عنها (٣) ، وأما ثانويا ملحقا باللاهوت ، ولا يقوم به سوى خدام وصناع فاسدين ، وجنود مشوهين ، أو ممن أخلاقهم مشبوهة ، وتربيتهم مشكوك في أمرها ، ومعلمين سطحيين لا يحسنون لغتهم القومية ، ولا يعرفون كيف يعلمون ، ويكرهون محاولة كل اصلاح (٤) ؟ والجواب الوحيد هو : كلا . وهذا ما أدركته بروسيا بالفعل فاعتبرته طامة قومية كبرى . وسرعان ما خفت في التو واللحظة تقوم بأقوى تعبئة وأضخمها لاصلاحه (٥) فغدا ( المعلم الألماني ) أيضا كما قال الأسطين العسكري الألماني عنه في الحرب الفرنسية الألمانية عام (١٨٧٠) سسر الانتصار الألماني في هذه الحرب (٦) ، وذلك بحكم اصلاح حاله ، وفرسالته خطيرة وهي صناعة الأجيال . فهو رائد التنوير والاستنارة ورسول ( تقديس الواجب ) وتقديس (الواجبات) في مظهرها الاجتماعي، فصناعته هذه يجب أن تعزز

---

(١) ارجع الى ص ٩٨ من هذا الكتاب

(٢) ص ١٠١ من المصدر نفسه

(٣) ص ١٠٣ من المصدر نفسه

(٤) ص ١٠٢ من المصدر نفسه

(٥) ص ١٠٣ من المصدر نفسه

(٦) ص ١٠٧ من المصدر نفسه

وتدعم دائما ، وأن نسهر عليها دائما ، إذ هي قوة سياسية ضاربة بالنسبة الى تطوير الدول وتقدمها .

ويواكب تساؤلنا السابق تساؤلات أخرى تقول : إلا يعنى ما فاه به هذا الاسطين العسكرى الالماني فى الحرب الفرنسية الالمانية عام ١٨٧٠ ، الذى يرجع فيه احراز النصر فى هذه الحرب الى ( المعلم الالماني ) بعد اصلاح حاله ، أن هذا المعلم نفسه كان وراء قيام جيش المانيا الذى ( لا يقهر ) كركن من أركان ( الينا القومى الالمانى ) فى الثقافة الالمانية ؟ وأن هذا المعلم كان وراء وراء هذا الجيش لقائده الأعلى ( بسمارك ) ؟ وأن هذا المعلم كان وراء تصحيح بروسيا لما كانت فرنسا قد اقترفته فى حقها من أخطاء فى وقت كانت بروسيا مجرد ولاية وليست أمة مثل فرنسا ؟ وأن هذا المعلم كان وراء قول ( ميرابو ) فى حديثه عن بروسيا وهو يقول عنها : « انها ليست بلدا » له ( جيش ) وانما هي ( جيش ) له ( بلد ) ؟ وأن هذا المعلم كان وراء زعامة بروسيا للولايات الالمانية الاخرى ؟ وأن هذا المعلم كان وراء المواقف التكتيكية لـ ( بسمارك ) ، سواء فى موقفه من قول ( بالمرستون ) أو فى موقفه من قول ( جلاستون ) ، وذلك عندما أخذ القول كسياسى متعصب لبلاده ولامر فى نفسه يقول فى مناسبة انتصارات ( بسمارك ) فى حربه من أجل ( الألزاس واللورين ) و ( الامبراطورية ) و ( الوحدة ) : ( لو كانت دعامة الآراء هي الصدق والعدالة فهي اقوى من الجحافل ، وسوف تنتصر فى النهاية على حرب المشاة وقنابل المدفعية وحملات الفرسان ) ؟ وبالمثل عندما أخذ ( جلاستون ) يصور هذه الانتصارات نفسها فى صورة ( أخطاء سياسية ) و ( أخطاء أخلاقية ) ويقول : ان نقل ما يزيد على مليون نسمة انما هو فاتحة سلاسل من التعقيدات ، وهو موضع نقد كبير يدعو الى الأسى ، وهو امر لا يتفق مع روح المدينة الحديثة والعدالة ؟ بينما الحقيقة التاريخية المعروفة للجميع ، هي أن ( الألزاس ) مقاطعة الالمانية اغتصبها ( مازاران ) الفرنسى عام ١٦٧٨ بمقتضى ( صلح وستفاليا ) ، أما ( اللورين ) فهي التى كان ( لويس الخامس عشر ) قد استولى عليها بعد وفاة حميه ( استانسلاوس ليوزنسكى ) ملك بولندا . وعلى ذلك فلا مرأ فى قولنا فى نهاية الأمر : ان شأن المعلم فى بداية كل مطاف ، سواء فى بناء الانسان ، أو

فى بناء الأمم والشعوب حضاريا وتاريخيا ، هو شان ( البذرة الصغيرة ) نفسها فى باطن الأرض ، واليها بمفردها تترد كافة نباتات الأرض بصورة لا تعرف الاستثناء .



وصفوة الكلام ، لقد تجلت عبقرية (بسمارك) أولا فى اقامة جيش ( لا يقهر ) . وفى عزله فرنسا عن حلفائها . وفى ادخاله الدول الأوربية الوسطى فى كتلة سياسية واحدة تحسبا لاعتداء قد يقع من روسيا وفرنسا معا ، أو واحدة منهما منفردة ، على الدانوب أو الرين . وفى تقديره أن الحرب ضد فرنسا ضرورة ، فأخذ يستعد لها فى الكتمان قبل قيامها بثلاث سنوات الاستعداد الشامل الذى لم يترك فى شأنها شاردة أو واردة . ودبر أمرها على أساس أن تبادر فرنسا بإعلانها هى ، وذلك بتحريضه ( برقية امز ) كفخ سقطت فيه فرنسا بالفعل . وفى تدعيمه لانتصاراته العسكرية فى حروبه باغرائه لفرنسا وتشجيعها على امتلاك ( تونس ) ليهدىء من قلقها وتفكيرها فى ( الألزاس واللورين ) . وقام بذلك وهو يقول : « لقد اطلقت العنان لهذا الجواد الجامح النارى المزاج كى يذرع رمال ( تونس ) ويخفرها ، وسيرى الفرنسيون أنهم ذهبوا الى مغامرة باهظة الكلفة » . وذلك لكى يثير أيضا خلافا بين فرنسا وإيطاليا . وبالمثل شجع إنجلترا على امتلاك مصر ليثير خلافا بينها وبين فرنسا .

وكان من أهم خيوط شخصيته روحه العملية . فلم يكن يقيم الأحداث الا على أساس نتائجها العملية . ويقال بأن هذه النزعة عنده هى التى حالت بينه وبين أن يقع أسيرا للمسيحية . فكان واسع الحيلة ، عريض النظرة ، بعيد الفكرة ، بارع المناورة . كما كان أستاذًا فى فن الحكم يلقى فيه كل يوم دروسا جديدة .

وأعجب ( بسمارك ) بـ ( دزرائيلى ) بعدما تعارفا . فقد وجد فى هذا اليهودى الكثير مما أثار إعجابه به ، من بساطة وخشونة وصراحة . فتوطدت بينهما الصداقة . فكانا حين يجتمعان لا يحلو لهما بطبيعة الحال سوى الحديث فى السياسة وعلاقات الدول ، والأمراء



والوزراء والبرلمانات ، وكذا الاستعمار . وذات يوم وهما يتحدثان أمنم خريطة للعالم تراءى لـ ( بسمارك ) أن من الكياسة وحسن السياسة ألا يحبز وهو مع ( دزرائيلي ) فكرة الاستعمار بل يعارضها . وبينما كان ( دزرائيلي ) يسحب أصبعه على هذه الخريطة ويمرره على (بلاد البلقان ) إذ به يتساءل : ألا تظن أن هذا ميدان آخر للاستعمار ؟ ألا أن (بسمارك) لابد بدبلوماسية الصمت ولم يجب . ومما يجب أن يذكر عن عظمة وشهرة ومكانة هذا الساحر الانجليزى أو ذاك المارد الألماني ، أن قيل عن ( مؤتمر برلين ) الذى حضره : أن هذا المؤتمر لم يكن فيه من السياسيين العباقرة الكبار سوى (دزرائيلي) و (بسمارك) . ومع ذلك ، فإن النظم الانجليزية ، فيما عدا روح الانجليز العملية ، لم تكن تروق لـ (بسمارك) . ، فرفض نقلها الى بلاده . إذ كان يعتبر هذه النظم «السم الانجليزى الذى أفسد الفضائل الارستقراطية للامة الانجليزية» . . وعد نقل هذه النظم الى بروسيا مما «يجر عليها الخراب والنكبات» . فبروسيا عنده ليست انجلترا ، ولابد أن «تظل بروسيا بروسيا» و «البروسيون بروسين» . كما كان يصف الديمقراطية دائما بـ ( عجزها عن تسليم البضاعة » ، وأن «خطبها» (بضم الخاء وفتح الطاء) لا تقيم دولته ، ولن تشكل مستقبل بلاده .

وكان من الملع خيوط شخصيته ما تميز به من صراحة عرف بها وخدمته كثيرا . فعندما كان يصرح بتصريح ، كان سامعوه يرتابون فى تصريحه ويؤلونه ويتشككون فيه . إلا أنه كان لا يسلك بالنسبة الى هذا التصريح سوى المسلك الذى كان يعنيه وصرح به . وكان هذا مما لمسه ( دزرائيلي ) فيه فقال عنه : « أحذركم من هذا الرجل ، فإنه يعنى ما يقول » . ويرجع السر فى هذا القول لـ (دزرائيلي) الى أن (بسمارك) كان قد أخبر (دزرائيلي) ذات يوم بأنه سوف يشن حربا على النمسا فى الوقت المناسب ، وبالفعل شن هذه الحرب بعد أربع سنوات .

ويلاحظ أن (بسمارك) فى صراحته هذه ، لم يكن مثل ( مترنخ ) الذى ( كان يخدع بينما هو يكتذب دائما ) ، حتى عرف بأنه ( ناعم ماهر ، مزيف لا يؤتمن ، صلف مهذار ) . ولم يكن مثل ( تاليران )

الذى عرف بسرعة البدهاء والابتعاد عن التعمية . ولم يكن مثل  
( ريشيليو ) الذى كان ( يكذب ، ولكن لا يخدع ابدا ) . وإذا كان كل  
من ( ريشيليو ) و ( بسمارك ) قد طبق نظرية (حق الدولة) فى سياساته  
وأخلاقياته فى الحكم ، فان ( بسمارك ) قد طبق هذا المبدأ نفسه  
تطبيقا فاق فى كثير تطبيق ( الكاردينال ريشيليو ) لهذا المبدأ .  
فـ ( المارد البروسى ) شوه الأخبار من أجل مصلحة الدولة . وحرف  
البرقيات من أجل مصلحة الدولة . وأسس المكاتب الرسمية للصحافة  
ومولها بالمال للدعاية لحروبه وتمجيد دولته وأمته من أجل مصلحة  
الدولة . واستأجر الأقلام واشترى الذمم والضمائر للكثير من الصحفيين  
من أجل مصلحة الدولة . وابتكر تعيين سكرتيريين للسفارات من اختياره  
الشخصى للتجسس على سفرائه من أجل مصلحة الدولة . وظل هذا النظام  
معمولا به حتى أيام ( فون هولشتين ) ( ملك وزارة الخارجية الألمانية  
غير المتوج ) ، حتى أصبحت الخدمة الخارجية الألمانية شبكة  
عنكبوت واسعة دقيقة ، دون أن تكون مثيلة لها فى خيوطها الواهية .  
وجميع ذلك كان من أجل مصلحة الدولة . ولا عجب ، فهذا ( المارد )  
كان يصبو الى «أن ينشر النسر البروسى دون قيد، جناحيه كدرع وحاكم،  
من ( ميونخ ) الى ( دونرسبرج ) Donnersberg » . فظل هذا  
( المارد ) ثمانية وعشرين عاما يقود سفينة بلاده ببراعة خلال عواصف  
وأنواء ومكاره عديدة عصفت بها . وفى غضون ذلك لقب بالقاب تشير  
الى بعض أوصافه وقدراته ، وخاصة مشربه الاوتوقراطى . فهو (المستشار  
الحديدى ) و ( رجل الدم والحديد ) و ( السمسار الأمين ) و ( سيد  
بناء الدول ) . كما أثر عنه قوله المشهور أثناء المسألة الشرقية حين قال :  
« ان كل دولة ، أو حكومة ، أو شعب ، عدا دولته ، لا تسأوى حطام  
جندى واحد من جنود بوميرانيا » . وأثر عنه قول آخر هو « ألا أياها  
بين الأمم » . ومن ثم كان (فلتة) فى تاريخ بلاده بكل ما فى هذه الكلمة من  
معنى الفردية الفريدة التى لا تتكرر، لو صح ما أعنيه أنا من كلمة (فلتة) . فقد  
جعل قلوب أبناء دولته وأمته ، تحفل باوفى وإنقى أحاسيس الرضا  
والفخر ، وهو يقود دولته وأمته بنجاح طويل وعريض ، نحو سياسات  
واسعة النطاق ، تقوم على أسس وقواعد متينة ترتكز على ركائز قوية

ثابتة ، من البرامج الحربية والبحرية والاجتماعية طويلة المدى عظيمة الجدوى . فكان الجيش الذى ( لا يقهر ) باكورة هذه السياسات . فـ(بسمارك) هو الذى احتضن منذ بداية حكمه من بين بيض (الآنا القومى الجرمانى ) بيضة القوة والجيش الذى لا يقهر ، ورقد عليها كما يرقد الطير الكاسر على بيضه ، حتى فقسست هذه البيضة وخرج منها الجيش الذى ( لا نظير له ) وصحح مختلف الأخطاء التى اقترفت فى حسق بروسيا ، فجعل ألمانيا فى النهاية ( فيصلا ) و ( حكما ) (بفتح الحاء والكاف ) وأمة عظيمة فى أوروبا .

والحقيقة أن هذا ( المارد ) لم يكن يكفيه من هذا الجيش مجرد انتصاره ، إذ كان ( بسمارك ) تواقا فى كل لحظة الى أن يقدم لبلاده فى كل فرصة تواتيه عملا جليلا دون زهو . فهو الذى عرف بقدرة فائقة فى مقاومة نشوة النصر ، والحرص على انتحال أنكى الذرائع فى حروبه حين ينوى القيام بها . والحرص على ألا يهين من قريب أو بعيد من انتصر عليه ، وألا يدخل عاصمة المغلوب دخول الظافر المنتصر فى حالة من الكبرياء والفخر .

وموجز القول ، كان ( بسمارك المارد ) ، سواء فى بلده أو فى عصره ، رجل الأقدار الذى اصطفاه القدر ليقوم بالمعجزات والخوارق . فكان العظيم صاحب الاسم العظيم ، الذى لا يليق به أبدا أى مديح حتى ولو كان أعظم مديح ، إذ لا مديح يليق أبدا بعظيم يبنى دولته بأروع آيات الخلود الحضارى . هذا والحضارة بالذات تؤنس التاربخ نفسه ، الا أنه عندما يروى سيرة الانسان الحافلة بالعجائب والغرائب والخبايا لا يغفل عن أن يذكر أعجب ما فى هذه السيرة وهى أن الانسان يكتب تاريخه تارة بحروف من نور ، وتارة أخرى بحروف من نار .



## الفصل السابع

### الانبياء غير العزل



وماذا عسأى أن أقول عن ( الأنبياء غير العزل ) الذين ظهروا على مسرح القرن العشرين ، وعن هذا القرن بالذات قرن تقدم الهندسة والعلم بخطى واسعة سريعة مذهلة ، عندما التقت نيات العلماء عند الكشف عن المجهول في ( الكون الأكبر ) وفي ( الكون الأصغر ) على السواء ، أسوة بـ ( اللقاء ذكاء الناس عند الله ) و ( النيات الطيبة عند الانسانية ) ؟ وعلاوة على ذلك ، فهذا القرن هو الذى راج فيه فكر ماكيافللى الذى فصل السياسة عن الأخلاق الفصل القاطع كقطع السيف البتار ، بينما كان هذا ( الكاتب الفلورنسى ) يهيم بالقومية والسيادة فى عصره ، من أجل وحدة وطنه وحريته وسيادته ، حتى يستعيد بلده مجد روما القديم برمته . ففجرت كتاباته حينذاك على هذا ( الأمين العظيم ) عواصف التشهير وأعاصيره الغاضبة . بيد أن النقد العلمى الموضوعى للنزبه ، بالبحث المحايد والتقييم الدقيق ، سرعان ما أخذ يسعف وينتشل هذا المؤرخ المدقق من مباءة التشهير وسعيه ، وينقله الى فردوس التقدير وجنته ، حتى أصبحت كتاباته مادة للدراسة عند الأخلاقيين والسياسيين والمغامرين على السواء . وغدا فكره السياسى ، كما قيل ، ( جميع التاريخ الأخير ) فى القرون الأربعة الأخيرة ومنها القرن العشرون . وهذا القرن هو الذى رفع فوق كل شبر من أرض ساحته السياسية أعلام الفكر القومى الخالص لماكيافللى ( الوطنى العظيم ) عالية خفاقة . وإذا ببضاعة ماكيافللى التى صنعها فى فلورنسا يتلقفها السوق السياسى لهذا القرن ، وتقبل عليها وتقتنيها غالبية الرؤساء والحكام فى القرن العشرين ، فيؤثر هؤلاء بالفعل

( السيادة ) على ( السلام ) ، فتعجز ( فكرة أسرة الشعوب ) عن النهوض على ساقها .

وعلى كل حال ، فالواقع أن تقدم العلم والهندسة حمل الينا من ناحية الكثير من الطيبات التي تليق بالانسان خليفة الله في أرضه ، وتحتم علينا أن نؤدى للانسان تحية الاعظام والمهابة ، وهو يثبت أنه كنز لا يعادله أى كنز آخر من كنوز الحياة ، وأن تاريخ العالم نفسه انما هو رافد من تاريخ هذا الانسان لا العكس . كما حمل الينا تقدم العلم والهندسة من ناحية أخرى ( الأسلحة الذرية ) ، التي سرعان ما أخذت ترسل فى نفوسنا اشعاعات كثيفة مخيفة من الذعر والخوف نتيجة لنجاح العلم والهندسة فى البحوث النووية والانشطار النووى ، على نحو ما تحدثنا عنه فى ختام الفصل الخامس . والتجدير بالذكر ويثير العجب ، أننا لم نشاهد فى هذا القرن تقدما فى الاخلاق يوازى تقدمه فى العلم والهندسة ويساويه ، خصوصا أن بعض الكبار من مفكرى عالمنا كانوا على علم بأن (التاريخ الواقعى) للانسان انما (ينحرف عن الفضيلة والعدالة) (١) ، وفيه ( الحكم والسيادة ) « لغير المثل الأعلى والخير والاخلاق ، فان مملكتها لا تنتسب الى هذا العالم ، وانما السيادة فيه « للعزيمة ، والارادة ، وللذهن الحاضر والموهبة العملية » ، وأن « ليس فى استطاعة الصيحات المثالية والاحكام الخلقية أن تزيل الوقائع وأن تمحوها ، وهكذا الانسان ، وهكذا الحياة ، وهكذا التاريخ » (٢) . وهذا ما سبق أن كشف عنه ماكيافلى فى تاريخ البشر وأكد حقيقته ، وذلك فى عصره ، بعقله الثاقب وتفكيره الصاعق .

فكان من طبيعة الأمور أن يظهر على خشبة مسرح القرن العشرين ، من بين النوع البشرى من يصبو الى الوصول الى ( الرئاسة ) ، باعتباره شهوة من أقوى الشهوات فى قلب الانسان (الحيوان السياسى بطبعه ) ، الذى خلقه الله من جانب ( . محبا للرئاسة ) (٣) . و ( الرئاسة )

---

(١) هيجل

(٢) الدكتور عبد الرحمن بدوي : إشبينجر ، قوى التاريخ

(٣) أبو بكر محمد بن زكريا الرازى : رسائل فلسفية



بدورها ومن جانب آخر أعلى قمة فى المجتمع والعمل السياسى ونظام الحكم، وتعلو أصلا فوق (الحكومة) . اذ هى ذات سلطة تجب كل سلطة . وهى شرف مرموق فى الحياة والتاريخ، لا يناله الا من هو جدير بالاتحاد مع التاريخ ، ويكون على درجة رفيعة من هذه الجدارة ، فيفوز بعد موته ومفارقته للحياة بنوع من الخلود ، ويظل خالدا فى نفوس الأحياء . هذا ، و ( الرئاسة ) وظيفة من أكثر حاجات المجتمع ضرورة وحتمية ، وواجبها كبير وخطير ، يدور فى دوامة عاتية ، هى توحيد اختلاف الآراء ، والعواطف ، والمصالح ، والتقريب بينها حتى لا تشتت ، او يستفحل خطر هذا الاختلاف ويستشرى ، فلا يتمنى للمجتمع فى نهاية المطاف أن يتقدم التقدم الذى فى مقدوره . ان ( الرئاسة ) هى التى تمثل فى المجتمع والحكم والعمل السياسى دور ( الأكثر ) le plus فى كل شئ ، ومن شأن من ( يملك الأكثر ) أن يملك ( الأقل ) le moins .

وأى طراز من نوعنا البشرى انتهت (الرئاسة) فى القرن العشرين ووصل اليها بالفعل ؟ والجواب : نفر من حشود البشر آمن ( بالواقعية ) ، وسار على دربها الذى يكاد أن يكون وقفا على السياسة ورجالها . وآمن ( بالعقل العملى ) الذى يعين على تحقيق الغرض والغاية ، ويكفر بالحقائق المجردة ، أو الصور الذاتية الذهنية ، وماهيات الأشياء وجواهرها ، الى آخر هذه الأمور التى يعنى بها الفلاسفة والمثاليون . وهذا النفر يتميز عادة عن بقية البشر بتمسكه الصلب من أجل الوصول الى مطامعه وطموحاته ، فهو يعانى ظمأ لا يطفئه سوى خلق التاريخ ، لكى يعيش فيه ويحيا ، بينما هو يتحمس دائما طريقه للوصول الى غرضه على أجنحة ( قوى التاريخ ) من ( العزيمة ، والارادة القوية ، والذهن الحاضر والموهبة العملية ) ، بالاضافة الى وسائل يجلبونها من « الوصايا العشر مقلوبة » ، ومن « تعاليم الشيطان » ، أى ( كذاب الأمير ) لماكيافلى ، حيث الفصل بين الأخلاق والسياسة . وكان من بين هؤلاء فى القرن العشرين ( الأنبياء غير العزل ) أمثال : ستالين ، ومصطفى كمال أتاتورك ، ولينين ، وهتلر ، وموسوليني .

وسوف نقتصر في الحديث عنهم على ( نبي القومية ) في شرائعها الماكيافلية الفاشيستي الرومانية ، وعلى ( نبي القومية ) في شرائعها الماكيافلية النازية البروسية . والأول هو ( الدوتشي بنتو موسوليني ) ، الذي حصل عام ١٩٢٤ على درجة الدكتوراه من جامعة بولونيا ، برسائلته التي كان موضوعها « تعليق عام ١٩٢٤ على ( كتاب الأمير ) » لأستاذه ماكيافللي ، حيث اعتبر هذا الكتيب « ظل رجل الحكم » . ولاهمية ذلك رأينا أن نجعل مقدمة هذه الرسالة موضوعاً لفصل ثامن .



ولكى نبدأ لابد من أن نتساءل بأدى ذى بدء فنقول : هل استعنى موسوليني استعانة واعية ، وهو يبتعث ( الفاشيس ) *Fasces* ، أى العصي التي كان يحملها ( اللكتور الروماني ) *Lectores* رمزا للقوة والسلطان أمام رئيس الدولة الأعلى ؟ وهل دولة موسوليني التي جاءت بتحول كبير في مصير أوروبا ، نبعت من معين الدولة عند ماكيافللي في كتابه (المطارحات) *Discourses* ، وموجز هذه التساؤلات يقول: هل استوحى موسوليني ماكيافللي مباشرة ، بينما الذي قيل في هذا الشأن ، ان الكتاب الذين تأثر بهم موسوليني هم : جورج سوريل *George Sorel* ونيتشه ، وبيجي ، *Peguy* ، وبرجسون . ولكن ماكيافللي ؟ - هل كان ماكيافللي أول ما قرأت ؟ كان هذا هو نص السؤال الذي وجهه اميل لودفيج *Emile Ludwig* الى موسوليني في قصر البندقية . وكانت اجابة موسوليني كالتالى :

— « في الليل ، كان أبى يقرؤه علينا ونحن نطلب الدفء حول بقايا ( الكير ) ، ونحن نشرب نبيذنا الوطنى . وعندما أعدت قراءته في سن الأربعين تأثرت أيضا بالكتاب تأثرا قويا » .

ولا شك فسي أن المقالة التي كتبها « الدوتشي » عن مؤلف « كتاب الأمير » عام ١٩٢٤ فى مجلة جراكيا *Gerarchia*

تنسب الى هذه القراءة الثانية التى اعترف بها موسوليني لامليل لدفع .  
ولا ريب فى أن موسوليني قد أخلص فى تلك الفترة لماكيافللى وتعاليمه ،  
وخاصة « لبدأ الفرصة » الذى نادى به . وفى نهاية الحرب العالمية  
الأولى ، لم يكن للحزب الفاشستى أى وجود الا فى رأس صاحبه .  
ولكن موسوليني شعر بأن الوقت قد حان وأن الفرصة قد لاحت ليعيد  
الايطاليين لمصيرهم الجديد ، وأعرب عن ذلك فى خطاب له فى  
بولونيا بمناسبة الذكرى الثالثة لدخول ايطاليا الحرب ( مايو ١٩١٨ ) .  
قال الدوتشى : ان قول «ماكيافللى فى الباب السادس من (كتاب الامير)» ،  
« عن هؤلاء الذين وصلوا الى السلطان بقدراتهم الخاصة ، مثل موسى  
: Moses وقورش Cyrus ، ورومولوس Romulus ، وتيسبيوس »  
، Theseus ، يمكن أن يطبق ، لا بالنسبة للأفراد فحسب ، ولكن  
« بالنسبة للشعوب أيضا ، اذ قال ماكيافللى : اذا فحصنا حياتهم وأعمالهم  
» فسوف نرى أنهم لم يدينوا بشئ للحظ ، ولكن الفرصة هى التى  
« وهبتهم المادة التى صاغوها فى الصورة التى راوها مناسبة . فلو لم  
» تكن الفرصة لضاعت قدراتهم هباء ، ولو لم تكن قدراتهم لأصبحت  
« الفرصة دون جدوى » .

والحقيقة أن روح ماكيافللى تمكنت من نفس موسوليني ، وخاصة  
فى الأساليب التى طبقها لى يصل الى الحكم . فعندما اندلعت نار  
الثورة البلشفية فى حطام أوروبا بعد الحرب العالمية الأولى ، لم يكن  
من المستطاع حصر آثار هذه الثورة الاجتماعية حصرا تاما ، ودفقة  
واحدة . وكان لابد من انتشارها فى ايطاليا بين أبنائها ، خاصة  
أن الايطاليين قد قاسوا من أهوال الحرب الشئ الكثير ، ووجدوا  
أنفسهم فى النهاية يفوزون بخيبة الأمل ، وبفضلات الموائد والمؤتمرات  
السياسية . وفضلا عن ذلك كانت الحالة الداخلية يرثى لها - فالضرائب باهظة ،  
وأثمان الأغذية مرتفعة ، والوقود نادر . فولد كل ذلك فى النفوس السخط على  
الحكومة ، وقوى روح التذمر ، «وغذا اسم لينين محبوبا بين الجماهير»  
« ووزعت صورة هذا المبعوث الرومى فى كل مكان ، وتلا الاضراب »

« الاضراب ، وسخر الناس بجنود الحرب القدامى فى الشوارع (١) » - وفى غضون هذه الازمة التى كادت تسلم ايطاليا تسليما للبلشفية دون عذراء نجد موسوليني بدلا من أن يهاجم الحركة العمالية مباشرة يؤثر سياسة التزلف اليها والسير فى ركابها الى حين ، وكتسب بتوقيعه فى الأيام الأولى لاحتلال المصانع : « يجب ألا يغادر العمال مواقعهم قبل أن » يحصلوا على ضمانات « (٢) » .

ولكن هل يمكن أن نجد علاقة قوية مباشرة بين مذهب ماكيافللى ومذهب موسوليني خاصة وأن البحث الذى ظهر فى « الجرارىكا » ، الذى سبقت الإشارة اليه ، لم يكن ، كما يقول « الدوتشى » نفسه ، سوى وصل بين حياته التى حياها كرئيس دولة وبين مذهب ماكيافللى ، وليس بتقريب تلميذ . لاستاذة ؟

فالسياسة الاقتصادية من خصائص الفاشستية الرئيسية . فهى التى نظمت العلاقات بين رأس المال ، والعمل ، والانتاج ، والاستهلاك . وهذه مسائل اقتصادية لم توضع فى مكانها بالفعل الا منذ قرن من الزمان . وإذا كانت القومية الماكيافللية لها صبغة عسكرية ، ولم تعرف مسألة تجنيد النساء ، أو توجيه النشر فى ساحات الألعاب الرياضية ، الا أن هذه الأمور جميعها هى تجديدات من صنع موسوليني . ولكن هل كان شكل الحكم المطلق عند موسوليني يسير طبقا لأفكار ماكيافللى ؟

يقول موسوليني : نعم ، وذلك فى مقبلة فى « الجرارىكا » . واجابته على هذا السؤال اتهام قاس للديمقراطية ، وثناء عاطر على الدكتاتورية ، وادانة للحكم الشعبى . وأساس هذه الاجابة ، كما يظهر ، فقرة وردت فى كتاب « المطارحات » لماكيافللى تقول : « البشر لا يأتى « أى خير أبدا الا بالضرورة ، ولكن حينما تتوفر الحرية ، وحيث »

---

(١) ١٠٠٠-١٠٠١ : تاريخ أوروبا فى العصر الحديث ، الترجمة العربية : الطبعة الثانية ، ص ٦٠٠

(2) Comte Sforza : Les bâtisseurs de L' Europe moderne

« يمكن أن توجد الفوضى ، يتشعب كل شيء في الحال بالاضطراب »  
« وعدم النظام » . وهذا الحكم ذو الصيغة التشاؤمية ، الذي أصدره  
ماكيافللي على البشر جميعا ، هو الفكرة الأولى التي أبقي عليها  
موسوليني في مقالته . فضلا عن ذلك ، نرى موسوليني يعلق عليها في  
موضع آخر ويقول : ولكن ربما كان يجب على أن أزيد من أهمية هذا  
الحكم .

ان موسوليني يعطى أهمية أكبر للنتائج التي استخلصها من  
ماكيافللي ، وذلك عندما يضعها أساسا لمذهبه السياسى، ويرفض أن يسمح  
للشعب بالاشتراك فى الحكم .

لقد كشف ماكيافللي عن مبادئ الجمهوريات ومزاياها ، ومضار  
الفوضى وعلاجها ، ومزايا النظم المطلقة ومبادئها ، ووصل الى حد  
القول - وكان يستطيع موسوليني أن يقتبس منه هذا القول ليعزز به رأيه  
فيسالته العلمية - ألا وهو أن شعبا ما من الشعوب، للحكومة تدبير ثلثونه  
ادارة صالحة ، لا يتطلع الى حرية أخرى ، وقولا آخر يقول : انه عندما  
نفسد دولة من الدول فسادا كبيرا فيجب أن يصبح حكمها حكما مطلقا .  
وهذا هو دواء فسادها الأنجع من كل دواء آخر ، حتى من الحكم  
الديمقراطى نفسه . ولم ينس ماكيافللي ، من جهة أخرى ، أن يزن  
الحجج المعارضة . وهذا يدل ، بالاضافة الى كثرة الفقرات التي ترد  
فى كلامه فى هذا الصدد ، على أن ماكيافللي كان باحثا محايدا بالنسبة  
لهذه الأفكار ، ولكننا نجد ميزانه يميل فى النهاية نحو الجمهورية .  
ويوضح ذلك توضيحا مبينا قوله : « كان الشعب الرومانى ، الذى ظل  
عدوا للملكية أربعمائة عام ، يحب عظمة وطنه وصالحه العام » . فهو  
لا يوصى بالدكتاتورية . ولكنه يعترف بسلامتها وضرورتها فى أحوال  
معينة وبشرط أن تكون « وقتية ولاجل مسمى » ، ثم تزول بزوال  
الطوارئ التي دعت اليها . ويرى ماكيافللي أن الدولة الصالحة النظام  
انتهت مع قيصر ، على الرغم من أنه فى نظر ماكيافللي ، كان ممن هدموا  
الجمهوريات ، ومن اصحاب السمعة السيئة . ويقابل ماكيافللي بينه وبين  
من قدموا الخير للانسانية، وبينه وبين الذين أرسوا قواعد الدول . أما قيصر

فهو عند موسوليني على عكس ذلك . فهو أجمل « صورة » مجسمة للقوة الرومانية ، وأعظم شخصية فى التاريخ . ولقد قامت المجلات والصحف الايطالية فى ادوار مختلفة بحراسة قيصر ، وتحليل عبقريته ، ورفع شأنه ، والاشادة بعظمته . واحتلت صورته أماكن الصدارة والشرف فى روما . ولم يتورع « الدوتشى » نفسه عن أن يتقمص شخصية قيصر !

ومن اختلاف نظرة ماكيافللى الى قيصر عن نظرة موسوليني اليه ، هو أن الأول كان يعتبره أول القياصرة الذين غمروا روما بفيض من الفساد والانحلال ، بينما يعتبره الثانى صورة العظمة قبل فترة الانحلال ، وذرورة المجد الجمهورى . « فى الجمهورية حياة المواطن ليست الا من حياة الدولة ، وعندما تغير هذا الامر فى عهد الابطاطرة كان هذا هو الانحلال . أجل ، هذا ما تريد الفاشستية أن تصنعه من كتلة الشعب ، أى من تنظيم الحياة الجماعية (١) » .

ويهمنا أن نحدد هنا معانى الأوتوقراطية ، والجمهورية ، والديمقراطية . ان العبارة « إنا الدولة » ، التى تنسب الى لويس الرابع عشر ، تلخص الروح الأوتوقراطية الخالصة . ولقد ذهب موسوليني الى عكس ذلك حين قال : « الشعب هو الدولة ، والدولة هى الشعب » (٢) . « فالدوتشى » ، إذن ، أوتوقراطى جمهورى ، يابى أن يشترك الشعب معه فى الحكم . ولكنه يدعو أفراد الأمة الى أن يهبوا النفس والنفس قربانا للصالح العام ، وهذا هو الذى يجب بدوره أن يكرس من أجل الشعب . أما ماكيافللى فيميل الى أن يكون للشعب نصيب فى الحكم ، أو على الأقل فى الاشراف عليه ، لأنه جمهورى على الطريقة الرومانية ، حيث كان الفرد قبل كل شىء مواطناً ، واجبه أولاً وأخيراً تكريس وجوده البدنى ووجوده الروحى من أجل الصالح العام ، ومن أجل الاوصياء عليه ، أى حكامه الصالحون . لأن فكرة الخير فى ذاته ، كما يرى ، يلخصها مبدأ خدمة الجماعة خدمة حق . ويجب ألا يخفى علينا فى هذا المقام أن قول موسوليني المشهور الذى يجعل « الدولة هى الشعب » ، و« الشعب

1. Mussolini, cité par Emile Ludwig

(٢) من خطاب موسوليني عام ١٩٢٤

هو الدولة « يبين لنا تارجح عامل الكتلة الشعبية فى ميزان الحياة السياسية . وهذا العامل كان نتيجة مباشرة من نتائج الثورة الفرنسية التى يذهب الفاشيستون على اختلافهم الى رفض مبادئها ، وعدم قبول مثلها .

اذن ، فلا هوة غير معبورة بين الفاشستية والديمقراطية ، ولكن هناك دربا يوصل كل منهما الى ( القيصرية ) ، نقطة البدء فيه ديمقراطية الشعب وهى الأصل . وهذا الأصل سعى باسماء من اخيار كل عصر وحسب هواه . فكان تارة ( الروبيكون ) Robicon ، واخرى ( ١٨ برومير ) Brumaire ، وتارة ثالثة ( الثانى من ديسمبر ) ، وتارة رابعة ( الزحف الى روما ) . وظهر ( الروبيكون ) عندما أعلن ( السناتو ) أن من يعبر بجنوده نهر ( الروبيكون ) يعد خائنا للوطن والجمهورية . فلم يأبه ( قيصر ) بذلك ، وعبر النهر فى ليلة ١١/١٠ يناير عام ٤٩ ق.م ، فاضطر ( بومبى ) Pompey ( القنصل الوحيد ) والحاكم الدستورى الشرعى الى الخروج من ايطاليا . ولقد قال ( قيصر ) اثناء عبوره النهر عبارته المشهورة : ( تقرر المصير ) alea iacta est . وصفوة القول ، فقد قلب ( قيصر ) دستور روما الذى خدمها خمسمائة عام ، بينما كان لايزال ملا من وجهاء نبلائها يكن لهذا الدستور الولاء النقى العميق .

وظهر ( ١٨ برومير ) عند عودة ( بونابرت ) من مصر ونزل فى ( فريجى ) Fréjus فى اكتوبر ١٧٩٩ ، ونقل مقر اجتماع مجلسي الخمسمائة والشيوخ الى حدائق سان كلو Saint Cloud فى السنة الثامنة للجمهورية فى ٩ نوفمبر ١٧٩٩ ، وطوى الجنود المسلحون المجلسين مجتمعين ، وطرد الاعضاء من قاعة الاجتماع وألقى المجلسان ، ووافقت البلاد بأغلبية كبيرة على دستور جديد ، ومنح ( نابليون ) بوصفه ( القنصل الاول ) سلطات مطلقة خلال عشرة أعوام تلت ذلك . وهكذا قلب ( نابليون الكبير ) حكومة الادارة وأقام حكومة القنصلية .

وكان ثلث هذه الانقلابات أى ( الثانى من ديسمبر ) هو الانقلاب الذى عبره الرئيس (لوييس نابليون) بدهاء وقوة حاننا بيمينه الدستورية،

ومنتهكا حرمة الدستور ، وذلك ليجعل من نفسه ( سيد فرنسا ) . وقد تم هذا الانقلاب فى الثانى من ديسمبر عام ١٥٨١ .

أما رابع هذه الانقلابات التى ذكرناها ، فكان ( الزحف الى روما ) واحتلال الفاشستيين روما فى ١٧ أكتوبر ١٩٣٢ ، عندما رفض الملك اعلان الحكم العرفى بناء على طلب ( فالقا ) .

وحين تلقى الضوء على هذه الانقلابات نقول : أن (نابليون الكبير) و (نابليون الصغير) و (موسولبنى) ، وغير هؤلاء ، اما أن لهم نكوبنا ثوريا ، أو أنهم انطلقوا من صفوف الشعوب ، فكانت جميع ميولهم واستعداداتهم منذ بدء حركاتهم متمشية مع مثلهم العليا التى أوصلتهم الى السلطان . الا أن ثمة ضرورات كالقدر قاهرة ملحة بالنسبة لهم ، يلخصها « حق الدولة » الذى لم يكن لهم سابق تجربة به . فاضطروا اضطارا الى التحرر من قيود المثل والى مصادرة حرية الشعوب فى كثير من الأحيان . ولم يكن ذلك منهم الا من أجل غاية واحدة هى الدولة . فمنطقها ، أو منطق حاجاتها من السيادة والبقاء والأمن وصالح الحال ، هى التى دفعتهم الى استغلال كل وحدة من وحدات طبقات شعوبهم استغلالا يجعل الحرث جميعه ، وكذلك الغلة جميعها والخير العميم للمحصول كله ، تأتى خيرا عاما للجميع ، فى كل شبر من أرض الوطن ، وذلك فى النهاية .

وماكيافللى لم يفته ملاحظة تحول الديمقراطية الى الأوتوقراطية ، أو العكس ، حيث قال : هذه هى الدائرة التى تدور فيها جميع الجمهوريات ( الدول ) . ويعمل هذه الظاهرة بتطور الدول الطبقيى الى الانحلال والفساد . فحكومة الشعب تنحدر الى الفوضى ، والملكية تسقط فى الطغيان . والدواء الفعال لفساد التعاليم الجمهورية ، عند ماكيافللى ، هو « اصلاح دورى » للدولة .

يقول ماكيافللى الذى لم ينقطع موسولبنى عن الاستشهاد به فى مواضع متفرقة ، وذلك فى الباب الثالث من « المطارحات » : « من الضرورى لمن يعد جمهورية ويضع فيها نظاما ، أن يفترض



أن البشر جميعا خيلاء ، ومستعدون دائما لاستخدام ميل نفوسهم الى الشر حينما يجدون فرصة مواتية لذلك » . ونجد موسولينى يخص الشعب بهذا الميل الفطرى الى الشر ، بينما ماكيافللى يعممه على البشر جميعا ، حكاما ومحكومين . وهذا هو السر فى اهتمامه الزائد بالبحث عن جميع الوسائل التى تقى الحاكم شر الطبيعة البشرية ، وشر تلقبها ، وشر ميولها الانانية ، وفى اهتمامه بدراسة جميع الوسائل الصحيحة التى تكفل « للمراكز الموجهة » للدولة أن تؤدي وظيفتها على أكمل وجه دون أى اضطراب يجرى فى صورة ثورة أو انقلاب . وهذا بدوره هو سر تحبيذه لمبادئ معينة مثل « محاكم الشعب » ، لتحضى الشعب أو أى مركز من مراكز القوة من سوء استخدام للسلطة . اذن فثمة اختلاف بين فكرة ماكيافللى وفكرة موسولينى عن شكل الحكم . وعلى الرغم من أنهما يسيران فى طريقين مختلفين ، الا أننا نجد طريقهما يتلاقيان فى النهاية عند نقطة واحدة هى : الفرد لا شيء ، والدولة كل شيء . وهذه النقطة بدورها صورة جديدة تمخض عنها تفكير العصور الحديثة .

ان الدولة والوطن ، تبعاً لماكيافللى وموسولينى ، هما الخير الاسمى الذى لا يفتقر الى أى تبرير . فالاول يقول : و « عندما يتعلق الأمر بسلامة الدولة بصورة مطلقة يجب ألا نلجأ فى أى اعتبار آخر » . والثانى يقول : « ان الدولة توجد القانون باعتبارها ارادة خلقية شاملة » . فالدولة لها روح خاص بها ، فهى توجد من أجل الأفراد ، وانما الأفراد هم الذين يحيون من أجل الدولة . والخير ، عند ماكيافللى ، هو ما يحقق نفعاً لها أو مصلحة ، والشر عنده ، وجميع ما يتنافى مع الأخلاق ، هو الذى يضر الدولة ويفسدها . وهنا نجد ماكيافللى يصل الى حد تغيير المعانى . فيغير الخير الى الوطنية ، والأخلاق الى أخلاق المواطن المثالى الذى يحترم القوانين . أما الشر فهو السعى وراء ارضاء النزعات الانانية التى لا صلاح للجماعة فى ارضائها . أننا بازاء « أمر أخلاقى مطلق » بالمعنى الماكيافللى . وهذا الأمر ، كما يقول (أروكلى) ، لم يطبقه رئيس من رؤساء الدول بقوة فافتتت قوة تطبيق موسولينى له . فهو الذى جعل الحياة تدب بالفعل فى أوصال هذه الفكرة . وهو الذى بعثها وجعلها حقيقة واقعة . ان موسولينى هو صاحب

الفضل فى ذلك ، ففرض الايمان بالامة كجماعة فوق الجميع فرضا .  
وجعلنا غاية عليا فوق جميع الغايات . وجعل منطقها المنطق الوحيد  
الذى يجب أن يبرر جميع أعمال البشر . ولم يكن لموسوليني مورد فى  
ذلك سوى ملكياقللى .

ان لويجى فاكلى Luigi Vacchelli يربط ربطا وثيقا ومباشرا  
بين المبادئ الفاشستية وفلسفة ماكياقللى ويقول : ان جميع الوسائل  
يجب الأخذ بها لضمان سلامة الدولة وعظمتها . وهذان أمران يجب ان  
يوضعا فى اطار مقدم ، يعلو كل اطارات الأخلاق الجارية . وواجب الحاكم  
أن يطبق القوانين المستمدة من عالم الواقع الذى يحيا فيه ، ولا تنتسب  
من بعيد أو من قريب الى أى عالم آخر حتى لو كان عالم الأخلاق .  
أى واجب الحاكم ألا يهمل حسابا للقوى الواقعية ، والا ضل السبيل وسط  
غيوم الصور المجردة ، كيلا يكلفه السير فى غير طريق الواقعية  
الهلاك . ان فن الحكم يتجلى فى معرفة الطريقة العملية الصحيحة  
لاستغلال جميع قوى الأفراد وقدراتهم الروحية والمادية ، وعصرها حتى  
القطرة الأخيرة لى نصنع منها نهرا يجرى دون توقف فى مجرى ينتهى  
دائما عند الدولة المستقلة ، والقوية الحرة ، والعادلة ، الهائلة . ان الدولة كيان  
عال قوى له وجوده بالفعل ، وهو فوق كل ما عداه . وهى التى توجد  
القانون ، وتهمل كل مالا يكسبها قوة ونماء وعلاء وثراء وبقاء ، وترمى  
به بعيدا عنها .

الدولة فى النظام الفاشستى كل شىء . وثمة أمثلة كثيرة لتطبيق  
هذا المبدأ فى السياسة الداخلية . فالدولة هى التى تنظم النشاط  
الاقتصادى . وهى التى تنظم التجارة . وهى التى تنظم الانتاج الفكرى .  
وهى التى تنظم الانتاج الفنى . الخ . وجميع هذه التنظيمات لم يكن  
فى مقدور ابن عصره أن يتنبأ بها . وزيادة على ذلك فثمة  
حقيقة جديرة بالملاحظة ، وهى أن نظرية كل من ماكياقللى وموسوليني  
الى الدين واحدة . ان ماكياقللى لم يخصص للدين أقل من خمسة أبواب  
متتالية من كتابه « المطارحات » ، كما سبق القول فقلل : أن رجس  
الدولة يجب أن يحمى الدين ويرعاه ، حتى لو كان يعتبر مثل هذا

الدين فاسدا باطلا ، فالدين لازم للدولة لى يساعدها على تحقيق اغراضها . وهو مطلوب ليحقق لها النفع ويدعمها ، ويعود عليها بالفائدة . وأصلح الأديان ، فى نظره ، هو الذى يخلق من أبناء الوطن جنودا ومواطنين ، لا رهبانا وقديسين . ولهذا كانت أديان القدامى فوق المسيحية وأقوى منها وتفوقها . وواجب الدولة ، الذى يجب الا تهمل فيه أدنى اهمال ، الا تتردد أبدا فى فرض سلطانها على رجال الدين ، وأن تدفعهم دفعا الى تحقيق رسالة الدولة وأغراضها عن طريق العقيدة والايمان .

ولقد كان لموسولبنى مواقف ضد الاكليروس معروفة : وعلى الرغم منها ، فقد عمل على رفع شأن الدين فى ايطاليا ، واعلاء مكانته بين الايطاليين ، وذلك دون أن تصل هذه المكانة الى قمة الجماعة . فوضع « الدوتشى » لرجال الدين حدودا دقيقة . ورسم لهم حظيرة لا يجوز لهم الخروج عنها . فعين لهم مهمة هى جزء من تربية الشعبية الفاشستية . وهذا الجزء لم يكن ليجعل رجال الدين بأية حال أصحاب السلطة الأولى ، وانما كان الأمر غير ذلك . لقد كان الدين ناحية من بين نواحي كثيرة للدولة ، وليس هو كل شيء . وجميع هذه النواحي كانت مجرد وسائل وأساليب ، أما الغاية المنشودة فهى وحيدة ، وهى الدولة . لقد جعل موسولبنى لرجال الدين صفا بين صفوف حملة « الفاشيس » ليتكاتف الجميع على حملها . ان الدولة الفاشستية كاثوليكية ، ولكنها فاشستية فى جوهرها ، دما ولحما وعظما وروحا . ولا تشكل الكاثوليكية فيها سوى جزء يتكامل مع أجزاء أخرى غيره ، لتكون فى النهاية وحدة منتظمة متكاملة هى الدولة .

قال موسولبنى فى خطاب له فى أول أغسطس عام ١٩٣٤ ، وهو يعطلى دبابة عند بدء المناورات الكبرى : « ان حياسة الأمة السيامية » والاقتصادية ، والروحية ، بكلمها وكليها ، يجب أن توجه الى نقطة « واحدة وتلتقى فيها ، وهى حاجتنا العسكرية » . وفى بحر عمام أو يزيد من هذا التاريخ ، أى فى وقت الحملة على الحبشة ، سار تجنيد الوعى الايطالى جنبا الى جنب مع التجنيد العسكرى وفى الوقت نفسه .

«فكلف» رجال الدين ، كما «يكلف» الرجال العسكريون تماما ، بتعبئة  
الرأى العام على طريقتهن . واستطاعت « التريبونا » Tribuna  
أو المنبر ، أن تصدر الى الجمهور الايطالى فى ٢٠ ديسمبر  
١٩٣٥ ليقرأ أبناء الوطن الواحد : « ها هو ذا لأول مرة يأخذ  
القساوسة والأساقفة أماكنهم جهارا ، ويصبح لهم اثر فى قضية سياسية  
تشغل ايطاليا . وأخيرا يوجد القس والأسقف الايطاليان اللذان يعرفان  
فى الوقت المناسب ، وضع القوة التى تستمد من وظيفتهما السامية التى  
يمارسانها فى خدمة المصالح القومية » .

اليمت هذه ساعة عزيزة على ماكيافللى ، وحببية الى نفس هذا  
« الوطنى العظيم » ؟ لقد عدنا الى حيث « استخدم الدين لقيادة  
الجيوش ، واحياء نفوس العامة ، والمحافظة على الناس اخيارا » (١) .  
لقد رجعنا الى العصر الذى استفاد فيه الرومان من الدين لكى « يعيدوا  
تنظيم المدينة ، وللتوفيق فى مشروعاتهم ، وليقضوا على الاضطرابات » (٢) .



يقال : « للقلب أحكامه » . فالعاطفة لها منطق يخضع له البشر  
أحيانا ويهتدون بهدية فى سلوكهم دون العقل . واذا صح ذلك ، فيجب  
علينا أن نبحث قليلا فى تاريخ روما حيث عاش ماكيافللى بقلبه وعقله ،  
وحيث رفت نفسه حالة بالعظمة الرومانية القديمة . ان ماكيافللى  
وموسولينى جعلوا من نفسيهما شاطئين لمجد روما ، ثم صنعا أيضا قنطرة  
توصل بين الشاطئين ، شاطيء ماكيافللى وهو عشق الواقعية ، وشاطيء  
موسولينى وهو عشق الروح الرومانية . وكانت واقعية الأول توصل الى  
رومانية الثانى ووسيلة لها ، ورومانية الثانى قبله لواقعية الأول . فعند  
هذين الايطاليين نجد افراطا واضحا فى هذه النواحي لا يقف عند حد ،  
وهما يفكران فى السياسة . ونجد ايماننا قويا بمنطق ( حاجات الدولة )

1. Discours, I, 2

2. Discours, 1, 13

يصل الى حـد الزهد فى كل منطق آخر . فمنطهما يظهر غى  
غالب الامر فى صورة قسوة عابسة غير مقبولة تنفر الناظرين ، لا ان  
هذه القسوة لا موضع فيها للتعاس أو الالهال فى (حق الدولة) فهذا أو ذاك  
كانت تحترق نفسه شوقا الى أن تمتلىء جميع نفوس المواطنين قدره  
رومانية ، وعظمة رومانية ، ومجدا رومانيا ، ونظاما رومانيا . ولا غرو  
فى هذا الشوق ، فهما يعتبران جنسهم الأصلى وريث الامجاد فى التاريخ  
البشرى . ولو فرض أن بعث ماكيافللى حيا ، وخرج من تابوته وقبره ،  
وذهب ليشاهد زحف « الكادرومفير » *Quadrummvir* (١) الى المدينة  
الخالدة ، و « الدوتشى » يخطب فى « الفورم » فى آلاف من الشبيبة  
الايطالية ، وقد اصطفوا كتائب وفرقا على الطريقة الرومانية تحت  
أعلام رومانية ، لوجد « ماكيافللى الوطنى العظيم » نفسه ، يرفع يده  
فى خفة ولا شعور بالتحية الرومانية على طريقة المبارزين الرومان ، وعم  
يحيون قيصر قبل المباراة أمام مقصورته قائلين : « سلام على قيصر ...  
ان هؤلاء الذين سيموتون يحيونك » (٢) .

ولكن ، وما أقسى مرارة هذا اللفظ هنا ، غابت عن بال  
موسولينى حكمة لماكيافللى كثيرا ما اقتبسها « الدوتشى » ، ولا ادرى  
كيف غابت عنه وهو الذى ضمنها رسالته لنيل الدكتوراه ؟ أجل ،  
انه هو الذى عرفها معرفة سرى تيارها فى شعيرات تلافيف مخه فى أيام كفحه  
السياسى الأولى ، وهو يخطو أول خطواته نحو الحكم ، وعرفها وهو  
فى منتصف الطريق . ولكنها غابت عن وعيه حين اطمأن الى فتنة  
السلطان ، ونشوة الحكم ، وسكرة التنفيذ . وكان الأولى والأجدى  
له الا تغيب عن باله فى لحظات حرجة من حياته . قال ماكيافللى : « من

---

(١) تكون « الكادرومفير » من أربعة تحت رئاسة موسولينى فى ٢٤ أكتوبر عام

١٩٢٢ ، وهو تاريخ المؤتمر الفاشستى فى نابولى . وهؤلاء الأربعة هم : ميشيل بيانكى

Michel Bianchi ، وإيطالو بالبو Italo Balbo ، ودي بونو Di Bono ،

ودينو جراندى Dino Grandi

2 Ave Caesar (ou Imperator), morituri te salutant

الضرورى لمن يعد الجمهورية وينشئ فيها نظاما أن يفترض أن جميع البشر خبياء ، وأنهم مستعدون دائما لاستخدام ميل نفوسهم الى الشر حينما يجدون فرصة مواتية لذلك « (١) . كما غابت عنه حكم أخرى ساقها ماكيافللى فى « كتاب الأمير » ، وكان الأجدر بموسوليني أن يذكرها أنى كان وأنى نزل ، ويتبعها كما يتبعه ظله ، فيعمل حسابا للصعوبات التى تواجه حقيقة فى الملكية الجديدة . . . فان اضطراباتها تنبثق أولا من صعوبة طبيعية توجد فى جميع الممتلكات الجديدة ، حيث نجد الرجال يغيرون حكمهم راغبين أملا فى تحسين أحوالهم (٢) . « . فمثل هذا الأمير ( أى الحاكم ) لا يستطيع أن يعتمد على ما يراه فى أوقات الهدوء والسكينة ، حين يكون المواطنون فى حاجة الى الدولة ، فحينذاك يبذل كل فرد الوعود بكثرة ، ويكون مستعدا لافتداء الأمير بحياته ، فالموت بعيد . ولكن عند الطوارئ حين تحتاج الدولة الى المواطنين ، فلن يجد منهم الا القليل (٣) . . . » . وذلك « . . . لأن المرء الذى يريد أن يحترف الخير فى كل شيء سرعان ما يرتطم بما يدمره بين الأشرار وهم كثيرون جدا (٤) » . « ان البشر يتردد فى اizard من يحب أقل من تردده فى اizard من يهاب ، لأن رباط الالتزام بالحسب الذى يبقى عليه ينقطع فى كل فرصة من فرص مصلحتهم ، لأن البشر أنانى (٥) » . أجل ، غابت عن موسوليني جميع هذه المعانى فى ساعاته فى حكم ماكيافللى تجارب شديدة الخطر ، بعيدة الأثر ، لا تعود ولا تتكرر ، بل تقع مرة واحدة ، ولا تكلف الانسان سوى شيء واحد ، وهو حياته . . . !

نسى موسوليني كل هذه الأحكام التى لم يات بها ماكيافللى من خياله ، انما استقرأها استقراء فى ماضى الانسانية ، وفى

---

(١) (المطارات : الكتاب الثالث

(٢) « المطارات » ، الكتاب الثالث

(٣) « كتاب الأمير » ، الباب التاسع

(٤) « كتاب الأمير » ، الباب الخامس عشر

(٥) نفس المصدر ، الباب السابع عشر

( التاريخ الواقعى ) . ولكن الطمأنينة لدغت «الدوتشى» دون أن يعرف أن الطمأنينة، على حد قول شكسبير، تكون أحيانا من ألد أعداء الانسان . فالأكف التى صفقت لموسولينى بالأمس هى التى صفقت لمن سبقوه قبل الأمس . وأن من رفع معه اللواء بالأمس ، هو نفسه الذى حمل اللواء لمن سبقوه قبل الأمس . أن البشر « خبثاء » ، وويل للسياسى من « هذا النوع الملعون » ، كما قيل .

كما نسى « الدوتشى » أن يعى ما كان يمكن أن ينصحه به مكيافلى مما لا يتصل من بعيد أو من قريب بالأكف والتصفيق ، أو بالتزلف وبالهتاف ، وإنما هو مستمد ، كما قلنا ، من حقائق ووقائع تاريخ الانسانية واحداه ، وأورده ابن فلورنسا فى « تيتوس ليفيوس » فى عبارة تقول : « ولا تنسق وراء عظمة قيصر » « حين تسمع الكتاب يمجدونها . ان من أثنى على قيصر قد أفسده » « مال قيصر الذى اشتراه به ، وضاع حقه فى أن يتحدث عنه حديثا » « حرا . فلو أردت أن تعرف ماذا قال فيه الكتاب الأحرار فانظر » « قولهم فى كاتيلنا Catilina ، وانظر أيضا كم من قلائد النساء » « قلدوا بها بروتى Brutus » . وهل كان يستطيع « الدوتشى » أن ينظر بعينى مكيافلى ليستشف المستقبل ، ليرى الفصلية الثانية والخمسين من قواته المسلحة الايطالية نفسها تبحث عن قافلة موسولينى ومن معه وهى تتجه هروبا نحو كومو Como ، والنعماس يقالبه بجانب السائق فى أحد « اللوريات » التابعة للجيش الألماني ، وهو يرتدى معطفا من معاطف هذا الجيش ، وخوذته ماثلة على رأسه ، وعيناه وراء منظار كبير ، وبين ساقيه مدفع رشاش . وكاد أن يقلت ، لولا أن القدر دفع أحد المواطنين لى أن يتقدم اليه بالذات وينزع عنه نظارته ويصبح فى رفاقه : « انه... هو ! » . فيرفع موسولينى فى التو يديه استسلاما ، بينما هذا الايطالى يصبو مسدسه الى صدر زعيمه ! هل كان يستطيع أن يعلم « الدوتشى » مع مكيافلى ألا ضير عند بعض أتباعه ، فى لحظة من اللحظات ، فى أن يوثقوه أمام جدار ويعدموه ، ويتركوا جثته بجوار

جثة عشيقته فى العراق تحت المطر زهاء ساعتين ، ثم تحمل جثته مع جثث أخرى للفاشستيين من دونجو وتفرغ فى حظيرة للسيارات فى نابولى كانوا هم والنازيون قتلوا اليوم قد اختاروها بالأمس ليعدموا فيها خمسة عشر من المواطنين ؟ « ان البشر خبثاء » ، وويل للسياسى من « هذا النوع الملعون » . ان « الناس جميعا يجحدون المعروف » .

هذا موقف الدوتشى من ماكيافللى ، فما موقف « الفيرر » او ( الزعيم ) أدولف هتلر ؟

فى ألمانيا عام ١٩٣٣ نجد التضخم النقدى ، ثم الرخاء الظاهرى نتيجة لانتعاش الصناعات انتعاشا ظاهريا ، وانشاء المصارف ، وتأسيس المصانع ، بسبب القروض التى منحت لألمانيا . ولكن الهزة المالية العنيفة التى وقعت فى نيويورك عام ١٩٢٩ اقتضت سحب الأموال الأمريكية من ألمانيا فآخذ ببناءها الاقتصادى يتهاوى . فاعيد قفل المصارف ، وطرد العمال من المصانع . قفل الدخل ، وتضاعل الربح ، وأصبحت أولى المشكلات التى واجهتها الوزارة الألمانية حينذاك ايجاد عمل لقراية ستة ملايين من العمال العاطلين ، وضرورة موازنة الميزانية . وزاد الطين بلة صرخات المتعطلين المقيمة فى الشوارع ، وهم يحملون اعلام الشيوعية الحمراء ، واكتساح دعاية لبقة لألمانيا تعمرب عن جميع ألوان الآلام والاستياء التى كاثت حبيسة فى صدر الأمة الألمانية وقد غدت كالقطيع بلا راع . اجل ، ان ألمانيا اليوم فى حاجة الى « زعيم » يهديها سواء السبيل .

فبذت هذه الظروف فرصة لظهور أدولف هتلر ، ذلك « المبعوث النمسوى المغمور » الذى بدأ بتنظيم حزبه النازى ليحقق تطهير ألمانيا من اليهود ، وسحق الشيوعية ، وبعث الشعب الألمانى ، واحياء أمجاد الفرسان التيونون ، وبث الكثير من الروح البروسية العسكرية فى نفوس الشباب الألمانى . فلم تفتحه هذه الفرصة ، وبدا يشن حملات خطابية استمرت أربعة عشر عاما ، بعد ما فشل فى الوصول الى الحكم عن طريق فتنة عسكرية ، وتنظيم الارهاب بجرأة عنيفة ، والسيطرة سيطرة كاملة



على الرعاع والكتلة الشعبية بكتائبه المؤلفة من « جنود الهجوم » ذوى القمصان السمراء . وفى النهاية نصب نفسه مستشارا (للرايخ الألماني) فى يناير عام ١٩٣٣ ، وتحطمت سفينة جمهورية فيمار Weimar وسط الاعصار النازى الجبار ، الذى كان ييسر بمبدأ سلطان الدولة على الجميع . وهو مبدأ نادى به ( هيجل ) ، ومارسه ( بسمارك ) ، ويشربه ( ترايتشكى ) ، واستدعى ( فوتان ) Wotan ليكون الها قيوما للدين النازى ، بديلالدين المسيح عيسى بن مريم .

واستولى هتلر على رئاسة الجمهورية عند موت هندنبرج فى ٢ أغسطس عام ١٩٣٤ ، وظل محتفظا لنفسه بمنصب المستشارية . وكانت وسائله حملات من الارهاب دامت طويلا ، كان منها حرق الريشتاج (٢٧ فبراير سنة ١٩٣٣ ) ، و « حمام الدم » لكتم أنفاس زعماء حزبه القتل الاثمين ، واحرقت جلثهم ( ٣٠ يونيو ١٩٣٤ ) . ولم تشأ الأمة الألمانية أن تتذكر ولو طرفا قصيرا من هذه الخطايا ، بل كأنها ما كانت، وغفرتها له بحماس شديد ، فهو « الزعيم » . وهو صاحب نظام قومى من أدق النظم ، وهو المبشر بدولة واحدة ، دينها واحد، وتحيتها واحدة، وصيغة هذه التحية نفسها واحدة . وهذه أمور لا تنزل من العقل الجماعى الألمانى الا مُنزلة المزنة الهاظلة من النباتات المتعطشة الى الرى والحياة .



فكان من أقواله : « ان الأمة التى تنكر عليها حقوقها قد تستعمل «  
» أى سلاح حتى سلاح الميكروبات ، وليس فى نفسى ذرة من الشك فى «  
» ذلك ، وماستعمل أى سلاح احتاج اليه » . « وعندما ائتمر بالحرب «  
» يافورستر ، فستظهر الجيوش على حين فجأة ، فى وسط أوقات «  
» السلام ، فى باريس مثلا . وهم يرتدون ملابس فرنسية ، ويسبرون «  
» فى الشوارع فى رائحة النهار، ويحتلون الوزارات، ومجلس النواب، «  
» وفى بضع دقائق يختطف من فرنسا وبولندا والنمسا وتشيكوسلوفاكيا «  
» زعماءها وقادتها ، ويصبح الجيش الفرنسى بلا قيادة له ، وقد أبعد «  
» جميع الزعماء السياسيون عن الطريق . ولكنى ساكون قد أنشأت قبل «

« ذلك بوقت طويل علاقات مع الرجال الذين سيؤلفون حكومة جديدة ،  
« حكومة توافق أغراضى » . « وسنجد أمثال هؤلاء الرجال ،  
« سنجدهم فى كل مملكة ، ولن نحتاج الى ارشائهم ، فيحضرهم من  
« تلقاء أنفسهم ، فالطمع والغرور والنزاع الحزبى والبحث عن المجد  
« الشخص سيؤلفهم الينا » . « وماذا كان من أمر بريطانيا ؟ ألم تنل  
« امبراطوريتها بالسرقة والاغتصاب ؟ فهل كان ذلك ( سياسة تحالف )  
« أما كان قوة القاهرة ؟ « لقد فقدت الوصايا العشر قيمتها » . « ان الضمير  
« اختراع يهودى » . « اذا كان هؤلاء السادة بأرائهم البالية يتصورون  
« أنهم يستطيعون الاستمرار فى اتباع سياسة التاجر الامين الذى لا يريد  
« أن يخدع جمهور عملائه ، وأن يحرصوا على أن تكون خطوطهم  
« موافقة للسابقات وما تعارفوا عليه ، فدعهم يتابعون سياستهم هذه ،  
« أما أنا فان ما يعينى هو سياسة القوة ، وأعنى بذلك أن أستعمل  
« كل الوسائل التى تبدو لى أن من الممكن الاستفادة منها ، دون أقل  
« اهتمام بمراعاة خصائص الوسائل أو باتباع قانون الشرف . واذا  
« جاء الناس يشكون من هذه الأساليب عندى ، كما فعل ذلك الرجل  
« هوجنبرج وقبيلته ، ويدعون أننى لم أحترم الوعود التى أعطيتها  
« لهم ، وأننى لا أعبأ بالمعاهدات ، وأننى أسير على سياسة دعائمتها .  
« الحيلة ، وخداع الناس ، والتظاهر بغير الحقيقة ، فسوف أجيب  
« قائلا : حسنا ، وماذا فى ذلك ؟ فأنتم أحرار فى أن تفعلوا كما أفعل ،  
« فلا أحد يمنعكم عن ذلك ، فاذا وجدنا من هو مستعد لأن يخدع  
« نفسه ، فلا يجوز أن يندهش اذا رأى الناس يخدعونه » . « فى  
« فترات التاريخ الكبرى تسقط الأشياء النافذة فى الهواء ، ويحكم  
« الساعا ناموس الحياة الأعلى » . « اننى أعيد الى القوة كبريائها  
« الأصيل ، ذلك الكبرياء الذى هو أساس كل عظمة ، وفيصل كل نظام  
« وضع » . « اننى لا أعترف بقانون أخلاقى فى مسائل السياسة .  
« ان السياسة لعبة يسمح فيها بكل أنواع الحيل ، وتتغير فيها قواعد  
« اللعب على أيدي اللاعبين أنفسهم حتى توافق أهواءهم » . « وليست  
« عندى أية رغبة فى الظهور بمظهر من يحتقر القانون الأخلاقى أكثر »  
« مما يحتقره غيرى من الرجال . فلماذا أسهل على الناس المسبيل  
« لمهامتى ؟ أستطيع بسهولة أن أعطى سياستى لونا من الأخلاق ، »

« وأظهر سياسة خصومة سياسة منافقة . ان القواعد الخلقية العامة »  
« ضرورة لابد منها لجماهير الشعب ، وليس ثمة خطأ أكبر من سياسى »  
« تمثل نفسه فى نظر الناس كما لو كان ( انسانا أعلى ) يحتقر الاخلاق »  
« المتواضع عليها ، ان هذا لعبة جنونية » . « ان أولئك المسؤولين »  
« عن التاريخ قد أصبحوا ظاهرين أكثر فأكثر لأعين التقويم العالمى ، »  
« وبناء على ذلك يجب أن يكونوا أحرارا كالكهنة من رقابة الجماهير ، »  
« فغرضهم الأعلى ، وغرضهم الأوحد ، فى كل ما يقدمون عليه يجب »  
« أن يكون الاحتفاظ بسلطتهم . وطريقنا هذا ليس معبدا . ولست »  
« أعرف حالة واحدة وصل فيها رجل الى السلطة دون أن يخوض فى »  
« الأوحال » . « ونحن راضون أن نترك لطفائنا أن يتدثروا بقواعد »  
« الأخلاق » .

ومن اقواله أيضا : « ثلاث نقط أساسية فى دعوتنا هى : المزايا »  
« العملية ، والألفاظ المعسولة ، والاطماع ، أى ارادة الوصول »  
« الى الحكم » . « ان واجبى على أية حال ليس أن أجعل الرجال »  
« أحسن مما هم ، ولكنه الاستفادة من ضعفهم » .

وقال فى الخوف والمخبة : « لا يمكن أن تحكم الدنيا الا بالخوف ، »  
« ألم تروا قط جمهورا من الناس يتجمع ليرقب مشاجرة فى الطريق »  
« العامة ؟ » . الوحشية مجترمة ... والناس محتاجون الى الخوف »  
« الجماعى ، ومحتاجون الى أن يخافوا شيئا ما » . « اننى أمنكم »  
« أن تغيروا شيئا ، فلتعاقبوا بكل وسيلة واحدا أو اثنين حتى يمكن »  
« أن تنام تلك الحميم الألمانية الوطنية هادئة ، فالفرع هو أشد »  
« الأدوات السياسية تأثيرا . يجب أن نكون قساة . ويجب أن يطمئن »  
« ضميرنا الى القسوة، وبهذا وحده نستطيع أن نظهر الشعب من نعمته »  
« وعواطفه المختلة ، وانحداره الى لذة غب البيرة ، فلم يبق فى وقتنا »  
« متسع للعواطف الرقيقة . يجب أن نرغم شعبنا على السير فى طريق »  
« العظمة اذا كان لا بد له من أداء مهمته التاريخية » .

« ان الحكم والمحافظة على النظام لا يمكن إدراكهما بدون اكراه » .

« أن كل نظام جديد يبدو كما لو كان استبدادا . . . » . « لا أحب »  
« أبدا معسكرات الاعتقال والبوليس السرى وما شاكل ذلك ، ولكن »  
« هذه الامور هي فى الواقع ضرورات لم يكن عنها محيص » . « أن »  
« واجبى أن أنتفع بكل وسيلة لتقوية الشعب الالمانى بالقسوة والعنف »  
« ولأعده للحرب » .

وفى الإفاء بالوعد فى السياسة قال : « اننى مستعد لأن أضمن »  
« جميع الحدود ، ولأن أعقد اتفاقات عدم اعتداء ، وأن أبرم »  
« محالفات ودية مع أى انسان . الامتناع عن الانتفاع بمثل هذه »  
« الاجراءات ، لا لشيء سوى أن الانسان قد يساق الى موقف »  
« يضطر فيه لأن ينكث بعهد مقدس هو مجرد مخافة . لم توجد قط »  
« معاهدة أقسم عاقدوها على احترامها لم تخرق يوما أن قريبا أو »  
« بعيدا . . . انه لا يوجد شيء اسمه محالفة أبدية ، فالرجل الذى يبلغ »  
« به احساس الضمير الى حد أن يمتنع عن توقيع معاهدة رجل أبله . . . »  
« لماذا لا أعقد اليوم اتفاقا بنية حسنة ثم أخرقه فى الغد دون تردد ، »  
« اذا تطلب مستقبل الشعب الالمانى هذا الخرق ؟ » . « سأعقد أى »  
« محالفة أنا فى حاجة اليها ، وهذا لا يمنعنى أبدا من أن أعمل فى أى »  
« وقت ما أراه ضروريا لمصلحة ألمانيا . ولم كل ذلك ؟ هذا من أجل »  
« الأمة الالمانية ووحدتها » .

وقال أيضا «يجب على أولا أن أخلق الأمة حتى قبل أن أبدا فى »  
« معالجة الواجبات الوطنية التى نواجهها وليس هناك سوى حق واحد »  
« شرعى هو حق الأمة فى أن تعيش » .

« ان من الخير لنا أن نفكر فى رذائل البشر بدلا من أن نفكر فى »  
« الفضائل » . « لقد نادى الثورة الفرنسية بالفضيلة ، فمن الخير أن »  
« نفعل العكس » . « ولا يكفى أن ندرس رذائل الكتلة الشعبية ، فان دراسة »  
« رذائل الرجال الذين هم على القمة أهم بكثير » . « ان المعرفة »  
« الكاملة الدقيقة لكل خصم من خصومى ورذائله أول شرط لنجاح أية »  
« سياسة » . « اننى متهم بانى أحطت نفسى بعناصر دافعة ذات أطماع ، »

« أى هراء ! . هل كان على أن ابني (الرايش) بالأخوات المقدسات ؟ »  
« إذا لم يكن الانسان طموحا فانا لا أريده ... » .

ومن أقواله فى الدين ، ونظريته مع اتفاقها مع نظرية ماكسفللى فيها اختلاف : « ان رجال الدين سواء ، ولا عبرة بما يسمون أنفسهم »  
« به ، فلا مستقبل لهم ، وبخاصة الألمان منهم بالفعل . وقد تتفق »  
« الفاشستية ، اذا هى شاعت ، مع الكنيسة ، وكذلك أفعل أنا ، ولم »  
« لا أفعل ؟ فهذا لا يمنعنى من أن أمزق المسيحية أصلا وفرعا ، وأن »  
« استأصلها من ألمانيا ، فالإيطاليون قوم سذج ، وهم أهل لأن يعتنقوا »  
« الوثنية والمسيحية فى وقت واحد .. لكن الألمانى على خلاف ذلك ، »  
« فهو جاد فى كل أمر يطالع به . وهو أما مسيحى أو وثنى ... هذا »  
« الى أن موسولينى لن يستطيع أبدا أن يخلق من الفاشستيين أبلا .. »  
« أما فيما يتصل بقومنا فان أمرهم حاسم ، سواء اعترفوا بالعقيدة »  
« اليهودية المسيحية بما فى تعاليمها الحنونة من رخاوة وخنوثة ، أم »  
« اعترفوا عن قوة وبطولة بالله فى الطبعية ، أو بالله فى شعبنا ، وفى »  
« مصيرنا ، وفى دمائنا » . « الانسان اما أن يكون مسيحيا أو ألمانيا ، »  
« ولا يمكنك أن تجمع بين الأمرين ، وليس لنا حاجة الى هؤلاء الناس »  
« الذين يتطلعون الى الحياة بعد الموت . ولكننا نريد رجالا أحرارا »  
« يشعرون ويعلمون أن الله فى أنفسهم ، فالقيامة لن تعنى بعد اليوم »  
« البعث والنشور ، ولكنها التجديد الأبدى فى شعبنا . وهل تظنون أن »  
« هؤلاء الرهبان الأحرار الذين أصبحوا ولا عقيدة لهم ، وأصبحت »  
« المسألة وظيفة يؤدونها ، يمتنعون عن التبشير « بالهنا » فى كنائسهم؟ »  
« اننى أستطيع أن أضمن ذلك ... سيستبدلون بصليبيهم صليبا »  
« المعكوف ، وبدلا من أن يخدموا مخلصهم القديم سيعبدون دم شعبنا »  
« النقى الصافى، وسيتلقون ثمرات الأرض الألمانية هبة مقدسة كما أكلوا »  
« حتى الآن من جسد الهمهم » .

« والكنيسة الكاثوليكية شئ كسير حقا . فلماذا وعلى أى »  
« نظام تقوم ؟ لقد عاشت حتى الآن ما يقرب من ألفى سنة ! فيجب »  
« أن نتعلم منها . انها تعتمد على الدهاء ، وحسن الحيلة ، والعلم »

« بالطبيعة انبشيرية • فالقسس الكاثوليك يعرفون من أين تؤكل الكتف • »  
« ولكن يومهم قد انتهى ، وهم يعرفون ذلك • لأنهم أذكى جدا من »  
« ألا يدركوا الحقيقة فيشتبكوا فى معركة ميثوس منها ، ولكنهم ان »  
« فعلوا وغامروا ، فمن المحقق أننى لن أجعل منهم شهداء وقديسين ، »  
« فسنسمهم بسمة المجرمين العاديين ، وسانزع قناع الشرف والأمانة »  
« عن وجوههم » •

هذه بعض أقوال هتلر • ولو نظرنا فيها لوجدنا فى يسر المعانى  
الماكيافلية منطوية فيها ووجدنا موقفه من الاخلاق والسياسة واضحا ، وأمكنا  
ردها مباشرة الى أقوال ماكيافلى نفسه • الدولة كل شىء • والضرورة  
لا تعرف منطقا غير منطقها • والغاية فى السياسة تبرر الوسيلة • والبشر  
خيلاء • وهم عموما يحددون المعروف • ويترددون فى ايذاء من يخشون  
أكثر مما يترددون فى ايذاء من يحبون • والأنبياء العزل يهلكون •  
والترف مدمر للدول ، وهو العلة الأولى لسقوطها ، بينما فن الحرب يعين  
من يجيده على نيل السلطان • ومن السهل أن نجعل شعبا يؤمن بأمر ما  
ولكن من الصعب الابقاء على ايمانه هذا ، ولذا وجب اعداد الأمور بحيث  
إذا ارتدوا عما اقنعناهم به استعملنا القسوة لنكرهم على الايمان الذى  
نريده • والأذى يجب أن يكون دفعة واحدة ، لأنه كلما قل تكراره قل  
خطره • وشتان ما بين الحياة كما هى فى الواقع والحياة كما ينبغى أن  
تكون ، ولذا من يترك ما هو كائن الى ما ينبغى أن يكون انما يسعى  
الى حتفه • ويجب على الحاكم ألا يعبأ بالتعرض لفضيحة الرذائل التى  
بدونها يصعب المحافظة على الدولة ، لأن الانسان اذا أمعن النظر ،  
وجد أن بعض الأمور تبدو من الفضائل ، ولكنها ترمينا فى التهلكة  
لو عملنا بها ، وبعضها يبدو من الرذائل ونتائجها سلامة للانسان أكبر ،  
وهناة أعظم • والحاكم العاقل لا يعرف الوفاء حين يكلفه خسارة مصلحة  
له ، وذلك عندما تنتهى الأسباب التى دعتة الى الارتباط به ، وفى هذه  
الحالة لا تعوز الحاكم الأعداء الشرعية اذ أراد أن يبرر عدم وفائه • ومن  
الضرورى أن يعرف الحاكم كيف يخفى هذه الرذائل فلا تظهر • وان من يخدع  
لن يعدم أبدا من يخدعه • فكل أمرى يرى ما يتظاهر به الحاكم وهو يحكم عليه

به ، فالقليل يعرف الحقيقة ، وهذه القلة لن تجرؤ على أن تعارض رأى  
الكثرة فيه . الخ . وكانت هذه المعانى هى التى استخلصها ماكيافللى  
من التاريخ السياسى للبشر . فهل قرأ « الفيرر » ماكيافللى وخاصة  
« كتاب الأمير » ؟

- هل قرأت مقالة سورل Sorel عن العنف ؟ هل سمعت عن  
« دورة الصفوة » التى قال بها بارتو Pareto ؟ كان هذا نص السؤال  
الذى وجه يوما الى « انفيرر » . ولكن هتلر كان يمقت مثل هذه  
الأسئلة ، ويعزف عن الاجابة عليها مباشرة، ولكنه اكتفى حينذاك بأن قال :  
انه قد خصص جزءا كبيرا من وقته للقراءة فى هذا الموضوع، ويعد أن كان  
يحيط علما بكل ما يقرأ ويكون لنفسه رأيا فيه ، لا يعنى بمعسرفة من  
أين استقى هذه الآراء ، الا أنه يسرع الى أن يكون « أول من ينفذها  
جميعا على أساس عريض وبمثابة غير فاترة » . لقد حبذ هتلر الحيلة  
والخداع كوسائل سياسية فعالة . هذا ، ولم يكن يوافق بعض ممن كانوا حوله  
على رأيه فى هذا الصدد فكانوا يقولون له : انها اسلحة بحدين ، والحيلة تستدعى  
الحيلة ، ولا تلبث أن تفقد تأثيرها ، وهذا بعث للماكيافللية . ولكن هتلر  
أجاب وقال : « بعث للماكيافللية اذا شئت . لا أعترض على وصف نفسى بأننى »  
« تلميذ لماكيافللى » . « ولكننى أعتبر أننا وحدنا ، نحن الذين نعتزف »  
« بالأساس الحيوى للسياسة ، هم الذين فى موقف يساعد على اتباع »  
« مثل هذه الخطط » . والثابت أن هتلر لم يقنع بقراءة « كتاب الأمير »  
فحسب ، بل قد توفر أيضا على دراسته كما صرح هو نفسه ، وقال أن  
هذا الكتاب من الضروريات اللازمة لكل سياسى . فكان  
يحفظ به على المائدة المجاورة لفراشه ، ويقال انه كان يضعه دائما  
تحت وسادته . ويحدثنا البعض عن أن موسيقى فاجنر Wagner  
و « كتاب الأمير » ، كانا من أهم مقومات شخصية الزعيم الالماني . لقد  
وصف هتلر للبعض الراحة والحرية التى شعر بهما من جراء قراءة هذا  
الكتاب ودراسته ، اذ هو الذى حرره من نير العاطفة الغامضة التى كانت  
تقيد كسياسى بقيودها ، وتربك أفكاره وهو (صاحب نظام جديد) . كما كشف  
« الفيرر » لمحدثه فى حينه عن « كيف أن كثيرا من الميراث العاطفى

يعرقل خطونا فى كل شىء » . قال هتلر : انه لم يعرف شيئاً عن حقيقة علم السياسة حتى قرأ كتاب ( الكاتب الفلورنسى ) . فالزعيم الألمانى كان يهتم بدراسة الرذائل البشرية ، وانشغل بدراسة الضعف الانسانى . ولعل ايمان هتلر بفاعلية مذهب ماكيافللى فى غاب السياسة يظهر بوضوح فى نقده الغاضب للدبلوماسية الألمانية حينذاك ، وهى توجه دفة السياسة الخارجية الألمانية فى بدء عهده . فوصف مجهودات رجال وزارة الخارجية الألمانية وقتذاك بأنها « تخبط فى الظلام » ، مادام يعوزها (قلم مخابرات) بالمعنى الصحيح ، اذ يغلب عليهم الاعتماد على تقارير شكلية كلها قشور لا لب فيها، واستنتاجات غير مفيدة لا قيمة لها ، تصل من وقت الى آخر من السفارات فى الخارج . فكان هتلر لا يرضى عن تلك القشور ، اذ كان يطمع فى معلومات موضوعية أدق ، ويرغب من صميم نفسه فى أن يعرف « أين يلقي اللورد فلان شباكه ، ومن هى عشيقه » « فلان ، وما هو مدير شركة كذا ؟ » . « ان وزارة الخارجية كلها معنية » « بالأوضاع الداخلية وبالمشكلات » . والواقع أن (قلم المخابرات الألمانية) ، كان ضعيفا وقتذاك حين استلم هتلر مقاليد الأمور فى ألمانيا، فأراد أن يعيد تنظيمه ليأتى بالفائدة المرجوة ، ويصبح « مماثلاً لـ ( قلم المخابرات البريطانى ) » « هيئة منظمة تؤدى الواجب بحماسة ورغبة » . وعلى كل حال ، فان من يريد تفصيلاً أكثر فى هذه المسألة ، فعليه أن يرجع الى تقدمتنا لترجمتنا العربية ، لكتاب الدبلوماسية للسير هارولد نيكولسون، وتعليقنا على نصوصه ، طبعة مكتبة الأنجلو المصرية .



هذه بعض اقتباسات من أقوال « الفيرر » ، توضح لنا قوة حماس هتلر كمريد لشيخه ماكيافللى ، وتبين ما وجدته (هتلر) فى مبادئ « السفير الفلورنسى » من حلول لمشاكل السياسة ووقائعها وأحداثها . ولم تكن حلول ماكيافللى عند الزعيم الألمانى ساذجة جوفاء واهمة ، أو ذات قيمة تافهة ، بل وجد هذا « الزعيم » أن الخسران فى عدم السير فى موكب أتباع ماكيافللى ومريديه ، ولذا توفر على السير فى فلكه .



ولكن ، يا للقمة من هول اغراء النفس ، ومن هول نسيان من يصل اليها لنفسه . وطوبى لمن يؤتى الحكمة والاتزان وهو يعتلى القصة . وويل لمن يسكره النصر ، وقد بلغ أعلى القمم ! ان المغالاة فى وسائل الاستيلاء والسيطرة ، فى نظرنا، تجعله ينزلق ويقف من جديد ويعود الى صفوف حشود البشر وجماهيره كأي فرد عادى كما كان من قبل ، فالافراط كالتفريط فى هذا الشأن . وكلاهما امر غير مرغوب أمام منصة الحكمة عند الحكام . وهما يؤديان الى الحضيض بعد حين . اذ الحكمة ضرورة للقوة ، وضرورة للنصر الدائم . ولقد نسى هتلر جميع ذلك ، وهو قوى شديد ، ونسيه وهو عال وحيد ، ونسيه وهو ظافر عنيد ، فكان لابد له من الحكمة وعدم الاسراف والتطرف ، لكيلا يدمر نفسه بنفسه ، وهو يسرع الخطو الكثير والسريع ويوسع خطوته . فكانت العاقبة ان انفجرت مآقاه وتعطل مسيره ، وشلت حركته ، وأصبح فى النهاية المقعد الأسير . الصعود باستمرار علو واقتراب من القمة واحتلالها ، ولكن القمة نقطة ، والاسراف فى اتخاذ اتجاه واحد للوصول اليها دون تغيير للاتجاه كوسيلة قد يؤدى الى الهبوط والانحدار من القمة من ناحية أخرى . الا يصل الانسان حين يتحرك من أى مكان ما على سطح الأرض ، دون أن يغير الاتجاه ، الى المكان نفسه الذى بدأ يتحرك منه ؟ ان الفضيلة تقع بين رذيلتين ، وأى اسراف فى فضيلة يؤدى الى رذيلة . فى الماء رى وحياة ، وبه غصص ، وفيه غرق . فى الدواء مع الحكمة ومراعاة مقتضى الحال ، صحة وسلامة ، وفى الاسراف فى تناوله إسقام وموت . ان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى . لقد نسى هتلر كل ذلك ، وهو قوى شديد ، ونسيه وهو عال وحيد ، ونسيه وهو ظافر عنيد ، فخدم اسرافه هذا فى سياسة القوة أعداءه وأخذ يقترب من ساعة سقوطه . الاسراف فى استخدام القوة كالاسراف فى الجود ، « وليس ثمة ما يحطم نفسه بنفسه كالكرم ، لانه كلما كان المرء كريما كلما فقد القدرة على أن يكون كريما » . لقد كان الأولى بهتلر ألا يسرف فى تطبيق مبدأ واحد هو مبدأ القوة ، وهو الذى كان تلميذا لماكيافلى ، بينما شيخه نفسه

يحذر مريديه وتلاميذه من الحكام والرؤساء من السير على طريقة واحدة في معالجة الشئون السياسية ، حتى ولو سبق أن حققت لهم النصر . لأن الظروف تتغير ، وسر الظفر هو مناسبة الوسائل لمقتضى الحال . وملخص رأى ماكيافللى فى هذا الصدد أن الناجح من الحكام من كان أسلوبه فى العمل والتصرف يتفق مع روح الوقت والعصر من حيث مستلزمات العمل ومجابهة الواقع فى حينه ، ومن يخيب هو الذى يتصرف بطريقة تخالف ذلك . فالزم دائما فى تغير . اننا نرى رجلين حذرين ينجح أحدهما فى نيل ما يريده ، بينما يفشل الآخر فى تحقيق غرضه . وكذلك يكتب النجاح على حد سواء لفردين طريقة أحدهما تغاير طريقة الآخر ، وأحدهما يصطنع الحذر وسيلة ، والآخر يتخذ الاندفاع طريقة له . والسر فى جميع ذلك هو مناسبة أساليب العمل أو عدم مناسبتها فى حينها لطبيعة العصر الدائم التغير . وعلى ذلك ، وكما قلت ، نرى أن رجلين اتخذتا وسيلتين مختلفتين يصلان الى نتيجة واحدة ، وأن فردين آخرين يصطنع كل منهما وسيلة الآخر نفسها يصل أحدهما الى هدفه بينما لا يبلغه الثانى . ويزيد ماكيافللى هذه النقطة وضوحا بقوله : اننا لم نعثر على حكيم حازم حزما استطاع معه أن يكيف نفسه مع هذا الأمر ، اما لأنه كان ناجحا وهو يسلك طريقا واحدا بعينه ، فلم يعد يستطيع اقتناع نفسه بأن الأفضل ترك هذا الطريق ، أو لأنه لا يستطيع أن ينحرف عما أعدته به طبيعته وشخصيته من استعدادات وقدرات . ولذلك نجد أن الرجل الحذر حين يكون التعجيل بالعمل مطلوبا لا يعرف كيف يعمل ، وبالتالي يفضل ، لأن المرء اذا استطاع أن يكيف طبيعته مع الزمن فإن حظه لن يتغير أبدا .

ونحن نقول : ان هتلر كان ناجحا وهو يسلك « طريقا واحدا » ، وهو طريق القوة ، فلم يستطيع أن يقول لنفسه : « ان الأفضل ترك هذا « الطريق » حسبما كانت تملى الظروف وقتذاك . حقا ، ان ماهية الدولة ، كما يقول (ترايتشكى) هى القوة أولا ، والقوة ثانيا ، والقوة ثالثا » ، ولكن لم يغب عن بال هذا المفكر الكبير التحفظ . لكى يضمن عدم سقوط الدولة « القوية » فى النهاية وتدميرها بنفسها بنفسها ، فاضاف الى قوله السابق اضافة تقول : ولا بد أن « تكون أغراضها اخلاقية » .

## الفصل الثامن

« قل رجل الحكم »



كان ( كتاب الأمير ) لأبى القوة ( ماكيافللى ) ، ومعه ( موسيقى  
فاجنر ) ، من أهم مقومات التطور الروحى لـ( الفيرر أدولف هتلر )  
أحد ( الأنبياء غير العزل ) فى القرن العشرين . وكان هذا الكتاب ، كما  
قال ( الفيرر ) نفسه ، هو الذى أطلعه وأقنعه بحقيقة السياسة بنية  
وأحشاء ، وخلصه وحرره من ثقل نير العاطفة وهى تعض أحاسيسه وشغاف  
قلبه كما تعض أمواج محيط هادر رمال شطئانه وذلك بطبيعة الحال ، عندما  
أحس أن العاطفة تعمق خطواته وقفزاته ، وهو يتحرك ويحرك  
نظامه السياسى الجديد . فإذا به لا يعيب هذا الكتاب فى قليل أو كثير ،  
بل أخذ ينكب على قراءته واستيعاب ما جاء فيه ، ويحتفظ به على مائدة  
مجاورة لفراشه أو تحت وسادته ، وذلك لقراءته فى الفرصة التى تواتيه . وإذا  
بأقواله فى الحكم والسياسة التى سردنا بعضا منها منذ قليل ، ننطق  
بوضوح دون أدنى لبس ، بتأثره بشيخه وأستاذه ( نيقولا ماكيافللى )  
الذى فصل بين الأخلاق والسياسة فصلا تاما فى ( كتابه الأمير )  
بجراحة الريح فى عواصفه وزوابعه ، دون أى تحسب لما قد  
يشعله هذا الفصل من برق خاطف راعد عاصف ، فيعهده الكثيرون  
من قبيل وقاحة سافرة لفكر مجنون أو من قبيل الشطحات الفكرية ،  
وليس بآيات واقع قبيح فى السياسة ، شاهدها ( ماكيافللى ) المدقق  
فى التاريخ ، عندما قرع هذا الكاتب بابيه ، لينفرد به وحده  
دون ثالث لهما ، ويطلع بفكره الثاقب المدقق ويقرأ أولا وبالذات بين  
سطور سجل ( التاريخ الواقعى ) ، لـ( الحيوان السياسى بطبعه ) أى

الانسان ، اتجاهات درويه ومسالكه ، سمات وسائله وحيله ، للوصول الى النصر ، فى حومة السياسة ، وهو يتحرك فيها كالسيل فى مجرى التاريخ . وكان من بين الأقوال الماثورة عن هذا الزعيم الألماني التى توضح مباشرة تأثيره البالغ بشيخه وأستاذه ( نيقولا ماكيافللى ) ، قوله أولا بأنه « لا يعترف بقانون أخلاقى فى مسائل السياسة » ، و « السياسة لعبة يسمح فيها بكل أنواع الحيل » ، و « فيها تتغير قواعد اللعب على أيدى اللاعبين أنفسهم حتى توافق أهواءهم » . وقوله ثانيا بأنه « لم يعرف حالة واحدة وصل فيها رجل الى السلطة دون أن يخوض فى الأوحال » . وثالثا قوله بأنه « يعيد للقوة كبرياءها الأصيل ، ذلك الكبرياء الذى هو أساس كل عظمة ، وفصل كل نظام وضع » . ويستشهد فى قوله هذا ببريطانيا فيقول : « انها لم تحصل على امبراطوريتها الا بالسرقة والاعتصاب والقوة القاهرة ، وليس عن ( طريق التحالف ) » .

والحقيقة أنه تائر أيما تائر بشيخه وأستاذه ( نيقولا ماكيافللى ) ، وشيخ ( الأنبياء غير العزل ) قاطبة وأستاذهم فى القرن العشرين . ولكن يبدو أن ( الدوتشى ) ، قد فاق علميا والى حد بعيد ( الفيرر ) كمريد وتلميذ لـ ( نيقولا ماكيافللى ) ، فهو ابن جلدنه وبلده . فالزعيم الايطالى هو الذى اطلع فى وقت مبكر من حياته على فصل ( الكاتب الفلورنسى ) بين الأخلاق والسياسة فى ( كتاب الأمير ) . ووالده يتلوه عليه كما سبق القول من ناحية ، ومن ناحية أخرى فهو الذى حرص على أن يعيد قراءة هذا الكتاب قراءة واعية ليشارك الكاتب الفلورنسى ( حلمه بروما المدينة الخالدة ومجدها القديم ، بينما كان موسولينى يبحث عن ذاته ويتساءل : ( من أنا . وما ساكون ) ، أثناء تطوره الروحى ، حتى تشبع بفلسفة ماكيافللى ونظريته السياسية ، وأخذت بدورها تلعب دورها فى تكوين عقيدته السياسية ، بينما ايطاليا عن بكرة أبيها حينذاك تفخر بولدى فلورنسا ( دانتى ) و ( ماكيافللى ) . فاذا بكتابات ( السفير الفلورنسى ) تسوق ( الدوتشى ) ، وهو صاحب نظام سياسى جديد أخذ يمارسه ، الى يقف فى طابور طلاب الدراسات العليا فى جامعة بولونيا ، لينال درجة الدكتوراه

برسالة علمية موضوعها ذلك الكتيب الصغير ، وهو أثر من آثار ماكيفاللى الهامة والطريقة والجسدية ذات الشهرة المذوية ، و الذى صدر عنه فى عصر البعث الجليليد وهو عصر النهضة . إنه ( كتاب الأمير ) الذى اعتبره هذا الزعيم ( ظل رجل الحكم ) \* وذلك فى رسالته التى كان عنوانها (( تعليق عام ١٩٢٤ على ( كتاب الأمير ) لماكيفاللى ) . ونظرا لأهمية هذا الكتيب ، سواء فى السياسة أو فى الأخلاق ، رأيت أن أفرد فصلا لما قاله ( الدوتشى ) فى شأن ( كتاب الأمير ) أثناء مناقشة رسالته الجامعية ، بوصفه صاحب هذه الرسالة وكذا صاحب نظام سياسى جديد شرع يمارسه . وهذا الفصل هو الفصل الثامن المائل وعنوانه ( ظل رجل الحكم ) \* . وإلى القارئ ما جاء به هذا الزعيم الإيطالى ( بنسو موسولوى ) فى مقدمة هذه الرسالة ، وهو يقف أمام منصة اللجنة الجامعية التى شكلت لمناقشة موضوع هذه الرسالة ، عندما أخذ يقول ما يلى :

« حدث ذات يوم أن أخبرتنى من امولا Imola فسرق القمصان »  
« السوداء أنى سأهدى سيفا نقشت عليه عبارة ماكيفاللى وهى :  
« ( لا تحافظ على الدول بالكلام ) . فوضع هذا حدا لترددى ، وعين »  
« مباشرة موضوع الرسالة الذى ألقته اليوم إليكم لتصويتكم عليه ، »  
« وقد أستطيع أن أطلق عليه ( ظل رجل الحكم ) \* . فضلا عن ذلك ، »  
« يجب أن أضيف للأمانة العلمية ، أن مراجع رسالتى قليلة ، كما »  
« سترى فيما بعد . لقد قرأت ( كتاب الأمير ) وبقية مؤلفات »  
« ( الأمين العظيم ) Le grand Secrétaire قراءة واعية . »  
« ولكن الوقت والإرادة أعوزان لكى أقرأ جميع ما كتب عن ماكيفاللى »  
« فى إيطاليا وفى العالم . إذ أردت أن أضج يبنى وبينه أقل عدد من »  
« الوسطاء القدامى أو المحدثين ، الإيطاليين والأجانب ، حتى لا أفسد »  
« عملية الاتصال المباشر بين مذهبه وبين حياىى التى عشتها ، وبين »  
« ما لاحظته هو وما لاحظت ألا عن البشر والأشياء ، وبين ممارسته »  
« للحكم وممارستى له . إذن ، ما أشرف بقراءته عليكم ليس »  
« باستطراد مدرسى فاتر حافل باقتباسات من الآخرين ، وإنما هو »

\* Vailemccum de l'homme de gouvernement

« بالأحرى كما أعتمد مسرحية ، وذلك لو استطعنا النظر بعين الإعتبار إلى أنه »  
 « محاولة إقامة جسر روحي فوق هوة الأجيال بروح مسرحى معين . »  
 « ولن أقول جديدا . »

« فالمشكلة هي : ماذا يبقى حيا في ( كتاب الأمير ) بعد أربعة قرون من »  
 « الزمن ؟ وهل يمكن أن تكون لنصائح ماكيافللي أية فائدة لرجال »  
 « الحكم المحدثين ؟ وهل قيمة المذهب السياسى لـ ( كتاب الأمير ) »  
 « وقف على العصر الذى ألف فيه ، وعليه فهي قيمة محدودة »  
 « بالضرورة ، وباطلة إلى حد ما ، أو هي ليست شاملة وواقعية »  
 « ولعالة على وجه الخصوص ؟ إن رسالتى تحجب على هذه الأسئلة . »  
 « وإنى أؤكد أن مذهب ماكيافللي حى حتى اليوم بعد أربعة قرون . والسبب »  
 « فى ذلك ، أنه إذا كانت المظاهر الخارجية لحياتنا قد تغيرت تغيرا كبيرا ، فإن »  
 « التغيرات فى روح الأفراد والشعوب تبدو عميقة جدا . »

« وإذا كانت السياسة هي فن حكم البشر ، أو عبارة أخرى هي تربية »  
 « أهوائهم وأنانياتهم ومصالحهم ، بالنسبة إلى غايات تمتد إلى المستقبل ، »  
 « إذا كانت هذه هي السياسة ، فلا ريب أن الإنسان هو العنصر الجوهرى »  
 « لهذا الفن . ومن هنا يجب البدء بالتساؤل عما هو البشر فى المذهب »  
 « السياسى لماكيافللي ؟ وهل هو حين يقول ( البشر ) يتساءل أم »  
 « يتشاءم ؟ وهل يجب علينا أن نفسر هذا اللفظ بمعناه الضيق ، »  
 « أى بالإيطاليين الذين عرفهم ماكيافللي وحكم عليهم كعاصرين له ، »  
 « أو بمعنى البشر فيما وراء الزمان والمكان ، وبعبارة مقدمة نقول : تحت »  
 « ( مظهر من مظاهر الخلود ) \* . وقبل الشروع فى تمحيص أكثر تحليل المذهب »  
 « ماكيافللي السياسى كما يظهر لنا مركزا في ( كتاب الأمير ) ، يسأل »  
 « لى أن من الواجب أن نتساءل بنقل : أى فكرة كانت عند ماكيافللي »  
 « عن البشر عامة ، وعن الإيطاليين خاصة ؟ أجل ، إن النتيجة »  
 « الواضحة ، حتى من قراءة سطحية لـ ( كتاب الأمير ) هي تشاؤم »  
 « ماكيافللي العنيف فيما يخص الطبيعة البشرية . أنه يزدرى البشر ، شأن »  
 « الذين أتاحت لهم الفرصة للتعامل مع أننادهم معاملة رحة ومتصلة ، »  
 « فكان عليه أن يقدمهم إلينا في مظاهرهم السلية كأشد ما تكون السلبية »



« والدنية كاحط ما تكون الدناءة » .

« عند ما كيا لللى ، البشر خبء ، يتمسكون بالمصالح المادية أكثر  
« من تمسكهم بحياتهم الخاصة ، وعلى استعداد لتغيير أهوالهم وعواطفهم .  
« ويمير ما كيا لللى عن فكرته هذه عن البشر في الباب السابع عشر  
« ( من كتاب الأمر ) هكذا : ( نظرا لأنه يمكن القول عن البشر عموما ،  
« إنهم يجحدون المعروف ، ويهزرون في الكلام ، ويظهرون غير ما يظنون ،  
« ويقلقون على تجنب الخطر ، ويطمعون في الكسب ، وطالما يستفيدون منك  
« فهم أعوانك تماما ، ويفدونك بالدم والمناخ والحياة والولد ، فالحاجة  
« إليهم بعيدة ، ولكن حين تقترب يفدون بك ، فيهلك الأمير الذى يمول  
« على عدلهم دون أن يستعد بالعدد الأخرى . إن البشر يترددون في الإساءة  
« إلى من يحبون أقل من ترددهم في الإساءة إلى من يهابون ، لأن الالتزام  
« بالحب الذى يشد البشر ينقطع في فرصة من فرص مصلحتهم ،  
« فالخير أثنى . ولكن الفزع من العقاب الذى لا يحقق أبدا يحفظ الخوف ) .  
« وفيما يخص الأنانية أكثر بين ( الأوراق المتباينة ) \* على  
« ما يأتي » :

« يعاقب البشر من ملكية نزعته منهم عناء أكبر من موت  
« أب أو أخ ، لأن الموت ينسى أحيانا ، أما الثروة فلا تنسى  
« أبدا . وسبب ذلك بسيط ، فالجميع يعلم أن تغيير دولة لا يمكن  
« أن يعيد أبا ، ولكنه قد يعيد ملكية . وفي الباب الثالث من  
« ( المطارحات ) أعثر على ما يلى ، وقد تبينه جميع الذين يفكرون  
« في الحياة المدنية ، والتاريخ حافل بأمثلة لذلك . ( فمن الضروري  
« لمن يعد جمهورية وقيم فيها نظما ، أن يفترض أن جميع البشر خبء ، وهم  
« دائما على أهبة للاستخدام خبث نفوسهم ، حين تمنح لهم فرصة  
« موالية . إن البشر لا يعملون أى خير أبدا إلا بالضرورة . ولكن  
« عندما تتوافر لهم الحرية ، ويكون هناك فوضى ، يحفل كل شئ في  
« الحال بالاضطراب وعدم النظام . ومن الممكن أن تستمر الاقتباسات ،  
« ولكن هذا غير ضرورى . فالشذرات التى اقتبسناها تكفى لإثبات أن الحكم

« السلى على البشرى ذهن ماكياڤلى غير عرضى ، ولكنه حكم »  
 « جوهرى وواضح أيضا أن ماكياڤلى عندما يحكم على البشر مثلما حكم »  
 « عليهم لم يفكر فحسب فى أبناء عصره من أهل فلورنسا و أهل »  
 « توسكانيا والإيطاليين الذين عاشوا فى أواخر القرن الخامس عشر وأوائل »  
 « القرن السادس عشر ، وإنما فكر فى البشر كافة دون تحديد زمنى أو مكاني . »  
 « أما بالنسبة للزمن ، فقد انقضت منه حقب ، ولكن لو أجزئ لى أن على »  
 « أحكم أمثالى وأبناء عصرى ، فلا أستطيع بأى صورة أن أضعف من حكم »  
 « ماكياڤلى ، بل قد يكون من واجبى أن أزيد من أهيمته ، لماكياڤلى نفسه »  
 « لا يتخدد ولا يلدع الحاكم ، والتعارض فى فكر ماكياڤلى بين الحكم »  
 « والشعب ، وبين الدولة والفرد\* ، تعارض محرم . وهذا ما سميناه النفعية »  
 « والبرجانية والكليية و الماكياڤلية ، التى تنبجس بصورة منطقية من هذا »  
 « الموقف المبدئى . ويجب أن نفهم أن كلمة ( أمير ) تعنى »  
 « ( الدولة ) ، فعند ماكياڤلى ( الأمير ) هو ( الدولة ) . وهى تمثل »  
 « تنظيمًا وتحديدًا ، بينما الأفراد تدفعهم أنانية نفوسهم فيرعون إلى »  
 « الحمود الاجتماعى . فالفرد يزع باستمرار إلى الحرب ، ويميل إلى عدم »  
 « طاعة القوانين ، وعدم دفع انضرائب ، والإنخراط فى التجديد . و قليل »  
 « هم هؤلاء الأبطال والقديسون الذين ضحوا بمصالحهم على مذهب الدولة\* »  
 « وغير هؤلاء فى حالة ثورة كائنة ضد الدولة . إن ثورات القرنين »  
 « السابع عشر والثامن عشر حاولت أن تحل هذا الصراع الذى يوجد »  
 « عند قاعدة كل تنظيم اجتماعى للدولة ، بأن أظهرت السلطة كائنا »

\* ويلاحظ من ناحية قول موسولين أيضا فى خطاب عام ١٩٣٤ : « الشعب هو الدولة ، والدولة هى الشعب » . ومن ناحية أخرى نلاحظ أن ماكياڤلى يعمل التعارض بين الدولة والفرد تعارضًا اعتريًا بالتأمل ، بينما يعمل التعارض بين الدولة والشعب تعارضًا مفهوما على الإطلاق .

\* لقد مثل (الأبصار) مع برنسل هذا الدور فى الدعوة الإسلامية ، فقال لهم : ( إنكم لتكثرون عند الفرع ( أى الحرب ) وتقتلون عند الطمع ، أى عند توزيع الغنائم

« صادرة عن إرادة الشعب الحرة . وهذا خرافة . ولهذا عن ذلك فهو »  
 « وهم . فأولا لم يمكن تعريف الشعب أبدا . فهذا الشعب باعتبار أنه »  
 « كيان ميساسى ، هو كيان مجرد تجريدا بحتا . ونحن لا نعرف معرفة »  
 « دقيقة من أين يبدأ ، ولا أين ينتهى . إن صفة السيادة ~ ~ ~ »

« الشعب سخرية مؤلة . الشعب على أكثر تقدير  
 « لا يستطيع أن يمارس في الواقع أية سيادة »

« تنسب إلى الآلية أكثر من الأخلاق . وفي البلاد نفسها الحق »  
 « تستخدم فيها هذه الآليات أعظم استخدام منذ قرون ، تأتى عليها »  
 « ساعات رسمية لا يطلب فيها من الشعب شئ أكثر من ذلك ، إذ نحس بأن »  
 « الجواب يمكن أن يكون مهلكا ، فترع من الشعب تيجان السيادة المصنوعة »  
 « من الورق . وهى تيجان صالحة في الأوقات العادية ، فسامره أن »  
 « يقبل ثورة أو سلما ، أو السر لنحر حرب مجهولة ، ولا إجراء »  
 « آخر ، فلا يكون للشعب سوى الإقرار والطاعة . فالسيادة »  
 « التى تمنح بلطف للشعب تسحب منه في اللحظات التى نستطيع »  
 « فيها أن نحس بالحاجة إليها ، وترك له فحسب عندما تكون »  
 « غير ضارة ، أو ممدوحة كذلك ، وبمارة أخرى نقول في لحظات »  
 « الإدارة العادية . هل تصورون حربا أعلنت بالرجوع إلى الشعب ؟ »  
 « إن الاستفتاء يسر سيرا حسنا جدا حينما تكون بهذا اختيار أنسب مكان »  
 « لنقيم نافورة القرية فيه ، ولكن حينما توضع المصالح العليا للشعب في »  
 « الميزان ، تقى الحكومات فوق الديمقراطية نفسها أن ترجعها إلى حكم »  
 « الشعب بالذات . إذن هناك على الدوام صراع بين السلطة المنظمة للدولة »  
 « وبين شرائح الأفراد والجماعات . وحتى في النظم نفسها التى صنعناها لنا »  
 « الانسكلوبيديا Encyclopedia وأخطأت فيها عبر روسو بإسرافها المفضائل »

«دون حدود ، لانجد نظما استحوذت على المواقفة المطلقة ، ويحتمل ألا»  
«يحدث ذلك أبدا . لقد كتب ماكيافلي في (كتاب الأمير) ، وذلك منذ»  
«مدة طويلة ، وقبل أن تصبح مقالتي هذه مشهورة\* ، (وعلى»  
«ذلك حدث أن انتصر جميع (الأنبياء غير العزل) ، وهلك (الأنبياء»  
«العزل) ، لأن طبيعة البشر متقلبة ، ومن اليسر أن نجعل البشر يؤمنون»  
«بأمر من الأمور ، ولكن من العسير أن تبقى على إيمانهم هذا . ومن هنا»  
«لزم أن نعد الأمور . إعدادا يمكننا من أن نستخدم القوة لنكرهم على الإيمان»  
«عندما يرتدون عنه . فلو كان موسى ، وقورش ، ورومولوس عزلا ،»  
«لمجزوا عن أن يجعلوا غيرهم يراعى دساتيرهم أمدا طويلا .»

---

\* Forza e consenso

## دليل الكتاب \*

---

\* عند الاسترشاد بدليل الكتاب تحذف ( ال ) من الكلمة . ويلاحظ أننا جعلنا مادة لحرف ( لا ) قائمة بذاتها علاوة على مادة حرف ( اللام )



(١)

|                                          |                                      |
|------------------------------------------|--------------------------------------|
| الأولمب واللوين : ١٠٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠        | أبو العزل : ٦٦                       |
| اللتيا :                                 | الاتحاد :                            |
| ١٥٥ ، ١٢٩ ، ١٠٤ ، ١٠٣ ، ٨٥ ، ٧٩ ، ٣٦     | — الأسترال : ١٣٣                     |
| ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٩٤ ، ١٩٩                    | — الألمان الكبير : ١٦٧               |
| اليزابيث (الملكة) : ١٤٦ — ١٤٨            | — الأوروبي : ١٢٤                     |
| أم العرائس : ١٤٩                         | — السوفييت : ١٣٤                     |
| الأمم المتحدة : ١٢٦ ، ١٣٠                | — السويدي : ١٣٣                      |
| إمولا : ٢٠٩                              | — الفيدرال : ١٣٣ ، ١٣٤               |
| الأمير (كتاب) :                          | — الكندي : ١٣٣                       |
| ٥١ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٦١ ، ٦٩ ، ٧٧ ، ٧٩    | أنيسا : ٢ ، ٤ ، ٢٦ ، ٤٠              |
| ٨٥ ، ٨٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٩٢ ، ٢٠١          | الاحتمالية : ١١٧                     |
| ٢٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٤                    | أرسطو :                              |
| الأمين العظيم : تفتخر : ماكيفلي وموسولين | ٨ ، ٢٣ — ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ١٣٢          |
| أنا بوليس : ١٢٥                          | أرمينا : ١٤٨                         |
| الأنا القوي المبرمان : ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٣   | أسبانيا : ٣٦ ، ٤٦ ، ٧٠ ، ١٤٦ — ١٤٨   |
| الأنبياء العزل : ٢٠٠ ، ٢١٢ ، ٢١٤         | إسروطة : ٢٦                          |
| الأنبياء غير العزل : ٥٩ ، ٨٩ ، ١٧٥ ، ١٧٩ | الاستقرار :                          |
| ٢١٤                                      | ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٨ — ١٥١ ، ١٥٣          |
| إنجلترا :                                | أسرة الشعوب : ٧٧ ، ٢٧٨               |
| ٣٦ ، ٨٤ ، ١٢٧ ، ١٤٤ ، ١٤٦ — ١٤٩          | اسكتلندا : ١٥٦                       |
| ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٩ — ١٦٣ ، ١٦٥        | الاسكتلو (البابا) : ٤٨ ، ٥١          |
| ١٧٠ ، ١٧١                                | الإصلاح النووي : ١٨٦                 |
| أنجلو شتات (ميلان) : ٥٧                  | أفريقيا : ١١٢ ، ١٢٦ ، ١٥٦            |
| أنجلو (ميشيل) : ٣٥                       | أفغانستان : ١٥٦                      |
| الانيسكلويديا : ٢١٤                      | أفلاطون :                            |
| الانشطار النووي : ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٧٨        | ٥ ، ٧ ، ١٧ — ٢٠ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ١٠٥ |
| الأنصار : ٢١٣                            | آ كتون (الورد) : ٨٥ ، ١٣٣            |
| انقلاب :                                 | الأكليوس : ١٤٥ ، ١٨٩                 |
| — برومو : ١٨٥                            | الدين (مطبعة) : ٣٨                   |

- ٢ ديسمبر : ١٨٥  
 — الفريديكون : ١٨٥  
 — الفرحه إلى روما : ١٨٦  
 أنكيو : ١٥٢  
 أنتوس : ١٧  
 كورثليم : ١٦٢ ، ١٢٦  
 أوسلو : ١٢٦  
 الأوليكارشية : ٢٥  
 إيزو قراط : ٢٧  
 إيطاليا :  
 ٣١ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ١٤٤ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٩ ، ٢٠٩  
 ( ب )  
 بارنو : ٢٠١  
 باريس : ١٠٧ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٩٥  
 باغايا : ٥٧  
 بك بك ( معبد ) : ٣٩  
 باليو ( ايطالي ) : انظر : الكاندرومفير  
 بالمستون : ١٦٩  
 باتيون فلورنسا : ٧٥  
 برجسون : ١٨٠  
 بسمارك ( لوتوفون ) : ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٥٠ ، ١٥٥ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٢  
 البولان الزاهر : ١٤٩  
 برلين : ٩٩ ، ٧٩  
 برغاردى : ١٦٦  
 برويس : ١٩٣  
 البروتستانت : ٥٦  
 بروسيا : ٧٧ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٦٩ ، ١٧١  
 بريطانيا : ١٥٠ ، ١٥٩ ، ١٩٦ ، ٢٠٨  
 البعث الإيطالي : ٤٧ ، ٦٩ ، ٨٣  
 البعث الجديد : ٣٥ — ٤١  
 بلاتين ( تل ) : ٤٧  
 البلطيق ( بحر ) : ١٦٦  
 بلقاريا ( ثورة ) : ١٥٣ — ١٥٥  
 بنلوش : ٩٨  
 بودان : ٩٠  
 بوسفان : ٥٧  
 البوسفور : ١٦١  
 بول الرابع ( البابا ) : ٥٦  
 بولس ( الكاردينال ) : ٥٦  
 بولونيا ( جامعة ) : ١٨٠ ، ٢٠٨  
 بومبي : ١٨٥  
 بونابرت : ١٨٥  
 بونابرت عموز : ١٦٠  
 بوجي : ١٨٠  
 بورك : ١٣٢  
 برويت ( قاجر ) : ١٠٤  
 بيكونزفيلد : انظر : قناة السويس  
 ( ت )  
 تالوان : ١٧١  
 التايسز ( نهر ) : ١٥٠  
 تجنيد النساء : ١٨٠  
 تحالف شعوب الارض : ١٢٨  
 التحفظ للنسخ : ١١٧ ، ١٢٨  
 تحقيق القيم العليا : انظر : ( القيم العليا )  
 و ( الأنا القرمي الجرمان )



- تخليق السياسة : ٨٧ ، ٨٨ ، ١٠٩ ، ٢٢٣  
 تراشكسكي : ٧٩ ، ٨١ ، ١٠٣ ، ١٦٦ ، ١٩٥ ، ٢٠٤  
 التريون : ١٩٠  
 تركيا : ١٥٤ ، ١٥٥  
 تشامولين ( ستورات ) : ١٦٦  
 تشرشل ( ونستون ) : ٩٠  
 تماثيل الشيطان : انظر : ماكيافلي  
 التعليم والمعلم الروسى : ٩٧ — ١٠٤  
 تقيس الواجب : ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٦٨  
 تكنولوجيا المعلومات : انظر : الكمبيوتر  
 تهدئة ليرلندا : ١٥٦  
 تومازيني : ٨٢ ، ٨٣  
 تومان : ١٦٦  
 تونس : ١٧٠  
 تيسوس : ١٨١

## ( ث )

- الثقافة الجرمانية : ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٦٧  
 الثورة البلشفية : ١٨١

## ( ج )

- جبال البرانس : ١٦٥  
 جبل الزيتون : ١٥٣  
 جبل طارق ( جبل ) : ١٥٦  
 جرجنتوا : انظر : القتل للمارد  
 جراندى ( دينو ) : انظر : الكاينوسفير  
 جراى ( اللورد ) : ٩٠  
 الجزويت : ٥٧  
 جلاستون ( ابوات ) : ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٩  
 جلماميش ( ملحمة ) : ١٥٢  
 جلوت : ٩٨  
 جمهورية افلاطون ( كتاب ) : ١٧  
 الجمهورية العالمة : ١٢٨  
 جمهورية فايسر : ١٩٥  
 الجنس الجرمانى : ١٦٦  
 جوركاكوف : ١٥٥  
 جوفينال : ٩٧  
 جوتشدين : ٦٨  
 جواركيا : ١٨٢  
 جيسق : ٨١  
 جيمس الأول : ١٤٩  
 حابات الدولة : انظر : حق الدولة  
 حافة الشربة : ١٢٩  
 حافة الطيمة : ٢٢٩  
 حب الفرقة : انظر : الماء الإغريقى القديم  
 الحرب العالمية الأولى : ١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٨١  
 الحرب العالمية الثانية : ١٣٠  
 الحرب الفرنسية الروسية ( ١٨٧٠ ) : ١٦٥ ، ١٦٩  
 حركة الإصلاح الدينى : ١٤٧  
 الحروب البيولوجية والجرثومية والكيميائية : ١٣١  
 الحزب الفاشسى : ١٨١  
 الحزب النازى : ١٩٤  
 خطاب مولودن : انظر : جلاستون  
 الحق للقدس للملوك : ١٤٨  
 ١٨٦ ، ١٩  
 حمام الدم : ١٩٥

(ر)

- رايتر : ٩٨  
 رايتكي : ٧٨ ، ٧٩  
 الرايش : ١٩٥ ، ١٩٩  
 رجال الكنيسة : ٦٠  
 الروبيكون : انظر : انقلاب  
 روسو ( جان جاك ) : ٧٥ ، ٩٩  
 روسيا : ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٧٠  
 روما : ٣٥ ، ٣٩ ، ٤٧ ، ٥٦ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٦ ،  
 ٦٧ ، ١٨٦ ، ١٩٠  
 رومولوس : ٤٧ ، ١٨١ ، ٢١٤  
 روون ( فون ) : ١٦٧  
 الرئاسة : ١٣٥ ، ١٧٨ ، ١٧٩  
 الرشاح : ١٩٥  
 ريشليو ( الكاردينال ) : ٧٦ ، ١٧٢  
 رينان : ٤٠

(ز)

زعوس : ٣

(س)

- سانتيانا ( جورج ) : ٣٥  
 السفير الفلورنسي : انظر : مافيانلي  
 سقراط : ٨ ، ١٣ ، ١٦ ، ٢٣  
 سكستوس الخامس ( البابا ) : ٥٧  
 السلام الخامس : ١١٩ ، ١٢٤ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ،  
 ١٣٥  
 السناتو : ١٨٥  
 سودري : ١٥٢  
 سوريل ( جورج ) : ١٨٠ ، ٢٠١

(خ)

- خديوي مصر : ١٥٩  
 خطاب إلى الشعب الألمان : انظر : ( فشته )  
 الخطبة الفلسفية : ١١٧  
 الخلود الحضاري : ١٥٠ ، ١٥١  
 الخلود المطلق : ١٥١ ، ١٥

(د)

- الداء الإغريقي القديم : ٢٦  
 دالتسجير : ٨١  
 دانتق : ٨٢ ، ٢٠٨  
 ديري ( اللورد ) : ١٦١  
 الدرديل : ١٥٥  
 دزرتيلسي ( بنيسامين ) : ١٤٤ — ١٤٦ ، ١٤٩ ،  
 ١٥٢ — ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧١  
 الديساتير ( الجمهورية والملكية ) : ١١٣  
 داللون ( . د ) : انظر : باريس  
 دوركايم ( اميل ) : ٦٣ ، ٦٤  
 دونيجو : ١٩٤  
 دورسبرج : ١٧٣  
 دي بلانفيل : ١٢٢  
 دي بونو : انظر : الكادرومفير  
 ديجي : ٦٣  
 دي لاروفير ( الكاردينال ) : ٥١ ، ٥٢  
 دي مديشي ( كاترين ) : ٥٦ ، ٥٧  
 ————— : لورنزو : ٦٧  
 ديمقراطية الشعب : ١٨٥  
 الذكاء الصناعي : ١٢١  
 الذهبية : ٤٧

(ذ)

- سوريا : ١٦٢  
السوفسطائيون : ٨ ، ٩ ، ١٥ ، ٢٠  
السويس : ١٦٠  
سيادة الشعب : انظر : ظل رجل الحكيم  
السياسة ( أساليب ) : ١١٧  
— والحضارة : انظر : الاستقرار  
— والعمل : ١٥٠ ، ١٥١  
— الواقعية : ٨٢  
سيورج : ١٦٧  
سرافوزة : ٢١  
سيكولوجيا الفرد وسيكولوجيا الجماعة : انظر :  
الغلاطون  
سليزيا : ٧٦  
سيمونديز ( للورخ ) : ٤٥  
( ح )  
شارل الثاني : ٢٤٩  
شارل الخامس : ٥٧  
شاكسبير ( وليام ) : ٣٥ ، ١٩٢  
الشرعية : ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٢٩  
شرف الدولة : ١٣١  
الشرف السياسي : ١١٧  
الشرف القومي : ١٢٠  
شركة قناة السويس : ١٥٩  
شوبنهاور : ١٠٩  
شيشرون : ٨  
شطر ( الشاعر ) : ١٠٩  
( ض )  
ضد ماكيافللي ( كتاب ) : ٧٦  
الضرورات الأخلاقية : انظر : حملاستون  
الضرورات السياسية : انظر : دزوتالي  
( ط )  
الطفل المارد : ٣٧  
طفل النهضة : انظر : خرجتوا  
( ظ )  
ظل رجل للحكم : ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢١٤  
( ع )  
عصبة الأمم : ١٢٤ — ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣٠  
عصر التنوير : ٧٥  
عصر الطفلة : ٤٥  
العصر الفكتوري : ١٤٥  
العقل ( إمكانات ) : ١٢١ ، ١٢٢  
العقل العملي : ٤٦ ، ١٧٩  
العلم السياسي : ١٣٢  
العلم الطبيعي : ١٣٢  
( ف )  
فاجنر ( موسيقى ) : ٢٠١ ، ٢٠٧  
الفانستية : ١٨٠ ، ١٨٩  
فالتا : ١٨٦  
فالتينا ( الدوق ) : انظر : قصر بيرجا  
فرنسا : ٣٦ ، ٤٦ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٥ ،  
١٠٣ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٤٩ ، ١٥٩ ،  
١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٩٥  
فريجي : انظر : برنابرت  
فردريك الثاني : ٧٥ ، ٧٦

- فكتوريا ( الملكة ) : ١٥٧ ، ١٤٤ — ١٥٩  
 فلسطين : ١٦٠ ، ١٦٢  
 فلسفة القانون ( كتاب ) : ٧٨  
 فلورنسا : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٢ ، ٩٠ ، ١٧٧  
 فوتان ( جمهورية ) : انظر : هتلر  
 الفدرالية : ١٢٨ ، ١٣٣  
 فيشته : ٧٨ ، ١٦٦  
 الفورم : انظر : موسولين  
 فولتر : ٧٦ ، ٧٧  
 فيكونتة بيكونزفيلد : ١٥٨  
 فيلكريند : انظر : عصبة الأمم
- ( ق )  
 قاعدة الرأيا : ٧-١  
 القانون الدوري : ٦  
 القانون الدولي : ٧٨ ، ٨٠ ، ١٢٨  
 قانون الشعوب : انظر : القانون الدولي  
 قبرص : ١٦٠  
 القرامة للجميع ( لسانيا ) : ٩٩  
 قرار الحرب : ١٢٣  
 القراصة المخلوون : ١٤٨ ، ١٥٧  
 قرن الإصلاح : ١٤٣  
 قصر أوزيرن : ١٥٨  
 قصر البنديقية : ١٨٠  
 قصر فرساي : ١٠٧  
 قصر وندسور : ١٥٨  
 قناة السويس : ١٥٥ ، ١٦٠  
 القهر الإجماعي : ٢٠  
 كينجبرج : انظر : ( كانت )
- قورش : ١٨١ ، ٢١٤  
 قوى التاريخ : ٨٨ ، ١٧٨ ، ١٧٩  
 قيصر : انظر : ماكيفاللي وموسولين  
 قيصر بورجا : ٤٨ — ٥٢ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٩  
 القيم الجرمانية العليا : ١٦٦
- ( ك )  
 الكاتب الفلورنسي : انظر : ماكيفاللي  
 الكاثوليكي : ٥٦  
 الكاندرومفير : ١٩١  
 كافور : ٨١  
 كالثن ( ملهيب ) : ٥٦  
 كانت ( عمنلويل ) : ٩٥ — ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠٦  
 — ١٠ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٤٣  
 كلاب البحر الايزابيثية : ١٤٧  
 كلاوسفتر : ٧٧  
 كلاي ( جيمس ) : ١٦٢  
 كلمانت السامح ( البابا ) : ٥٦  
 كمال أتانورك : ١٧٩  
 الكنيسة البروتستانتية : ١٥٦ ، ١٥٨  
 كنيسة روما : ٦٠  
 — سانتا كروتشي : ٧٥  
 — مستين : ٣٥  
 الكنيسة الكاثوليكية : ١٩٩  
 كوري : ١٥٨  
 الكوميونتر : ١٢١  
 الكومنوليث الأسترالي : ١٣٢  
 كومو : ١٩٣

كبرون (اله) : ٦٦

(ل)

لسنج : ١٩٨

الكتور الرومان : ١٨٠

الوقيون : ٢٥

الليل الإسماعي : ١٣٤

لندن : ١٣١ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٣

لوحة الخلق الجديد : انظر : أنجلو

لودفج (اميل) : ١٨٠ ، ١٨٤

لوزان : ٥٦

لوك : ٣٢ ، ٦٠

لويس الخامس عشر : ١٦٩

— الرابع عشر : ١٠٧ ، ١٨٤

لينين : ١٧٩ ، ١٨١

ليونسكي (استانلاوس) : ١٦٩

(م)

ماريتريزا : ٧٦

مازاران : ١٦٩

مازين : ٨١

ماكسميليان : ٤٦

ماكورول : ٨٤ ، ٨٥ ، ٩١ ، ٩٢

ماكياغلي (نيقولا) : ٥٢ ، ٥٤ — ٦٣ ، ٦٦ ،

٧٥ — ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٢ — ٨٦ ، ٨٨ — ٩٢ ،

١٤٣ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ،

١٨٦ — ١٨٨ ، ١٩٠ — ١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٣ ، ٢٠٧ — ٢١٠ ، ٢١٢

مالطة : ١٥٥ ، ١٦٠

المانش (بحر) : ١٤٦ ، ١٦٤

ماينكي : ٨٦ ، ٨٧

مبدأ التحكيم : انظر : جلاستون

مترنغ : ١٧١

مجلس الثلاثين : ٥٦

محاكم الشعب : ١٨٧

محاورات فن الحرب (كتاب) : انظر : ماكياغلي

محمد (الرسول) : ٢١٣

محمد علي باشا : ١٦١

المحاورات البريطانية : انظر : هنر

مدرسة التاريخ والفلسفة : ١٤٤

الملعب الأنجليكان : ١٤٧

المسيح (عيسى) : ١٩٥

مشروع السلام العالم (كتاب) : ١٠٧ ، ١١٠

١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٢٩

معصر : ١٥٤ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٧٠

المطاردات (كتيب) : ٦١ ، ٦٢ ، ١٥٧ ، ١٨٠

١٨٦ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ، ١٩٣

معاهدة فرساي : ١٢٦

ملوك الاستورات : ١٤٨ ، ١٤٩

ملوك التسودور : ١٤٨

مملكة الصقليتين : ٤٦

المولد الانتشارية : ١٣١ ، ١٧٨

مؤتمر برلين : انظر : جزائلي

مؤتمر الصلح (١٩١٨) : ١٢٦ ، ١٢٧

موسولين (بيتر) : ٦٨ ، ١٧٩ — ١٨٤ ، ١٨٧ ،

١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩

موسى (الرسول) : ٦١ ، ١٨١ ، ٢١٤

مولنكي (فون) : ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٣٣ ، ١٦٧

ميلر : ٩٨

ميونخ : ١٧٢

(د)

نابليون الكبير : ١٨٦

نمازكي : ١٣١

نزهة الفيلسوف (شارع) : انظر : (كائنات)

نظام التوحيد الإجباري : ١١٢ ، ١٣٩

نظام الحياة للراغبين : ١٦٧

النظام الفيدرالي : ١٢٨ ، ١٣٣

النمسا : ١٧١ ، ١٩٥

نوما : ٦١

نيتشه (فردريك) : ٤٦ ، ٦٠ ، ٦٥

نيك المحوز : ٥٥

نيكولسون (السير هارولد) : ٧١ ، ٢٠٢

نيويورك : ١٠٠ ، ١٩٤

(هـ)

هارن : ٩٠

هاتين (الشاعر) : ٩٥

هتلر (أدولف) : ١٩٤ ، ١٧٩ ، ٢٠٠ — ٢٠٤

٢٠٧

هفنة مسلحة : ١١٢

الحشد : ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٦٠

هندنوج : ١٩٥

هنري الثالث : ٥٧

هوبز : ٩٠ ، ١٢٠

هوسن : ١٦٦

المسرح الألمان : ١٦٦

هولشتين (فون) : ١٧٢

هيجل : ١٨ ، ٧٨ ، ١٦٧ ، ١٩٥

هيلوج : ٧٩

هيودوت : ٢٨

(و)

وحدة الجماعة الحية : ١٦٦

الوصايا العشرة مقاربة : ٥٤

وصفات ماكيافلي الخطيرة : ٧٩

الوطن العظيم : انظر : ماكيافلي وموسولين

ولسون (الرئيس) : ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٩

الولايات المتحدة الأمريكية : ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٣٠

(لا)

لائحة هيكر : ١٠٠

لاريتان (بيو) : ٦٧

لامارتين (الشاعر) : ١٦٠

(ي)

يوليوس الثاني (البابا) : ٥١

يونا (جامعة) : ٩٩

## المراجع

### ١- العسرية

- محمد مختار الزقزوقي : نيقولا ماركياكالي .
- السير هارولد نيكولسون : الدبلوماسية ، الترجمة العربية ، والتصدير والتعليق لـ/ محمد مختار الزقزوقي .
- هـ . ا . ل . فيشر : تاريخ أوروبا في العصر الحديث ، الترجمة العربية للأستاذين أحمد نجيب هاشم ووديع الضبع .
- هـ . ج . ولسن : معالم تاريخ الإنسانية ، الترجمة العربية للأستاذ عبد العزيز جاويد .
- أنطويه موروا : بنيامين دزرالي ، الترجمة العربية للأستاذ حسن محمود .
- د . مصطفى الحفناوي : قناة السويس .
- مذكرات اللورد جراي : تعريب الأستاذ علي أحمد شكرى .
- ( كانت ) : مشروع للسلام العالم ، ترجمة الدكتور عثمان أمين .
- د . زكريا إبراهيم : ( كانت ) .
- د . عبد الرحمن بدوي : فلسفة الدين والثرية عند ( كانت ) ، بيروت .
- ( كانت ) : تأسيس ميثاق الأخلاق ، الترجمة العربية للدكتور عبد القادر مكاري ، الكويت .
- ج . جرانت وهارولد تيرلي : أوروبا في القرنين التاسع عشر والعشرين ، ترجمة الأستاذين محمد علي أبو درة ولويس اسكلدر .
- ليني بريال : فلسفة أوجسست كونست ، ترجمة الدكتورين محمود فاسم والسيد البدوي .
- جورج سبين : تطور الفكر السياسي ، ترجمة الأستاذ حسن جلال العروسي .
- أبو بكر محمد بن زكريا الرازي : رسائل فلسفية ، طبعة بيروت وطبعة طهران .

- هـ . ا.ل . فيشر : تاريخ أوروبا في المصور القديمة ، للدكتورين  
إبراهيم نصحي ومحمد عواد حسين .  
— اسكندر هادو وآخرون : السلام العالمي في عصر البردة ، ترجمة الأستاذ  
عثمان نوية .

## ٢— المراجع غير العربية

- Phyllis Doyle: History of Political Thought
- George Catlin: History of Political Philosophers
- W.T. Jones : Masters of Political Thought
- G.P. Gooch : Studies in Diplomacy and Statecraft
- Louis De Villfosse : Machiavel et Nous
- Carl Sforza : The living Thought of Machiavelli
- Niccolo Machiavelli : The Prince
- Niccolo Machiavelli : The Discourses
- Adolfo Oxilia : Machiavelli
- Etori Janni : Machiavelli
- Comte Sforza : Les Batisseurs de L'Europe
- Kant : Eternal Peace
- Kant : Critique de la Raison Pratique, Traduction  
Française, Picavet



## التصويب

| رقم الصفحة | الخطأ                            | التصويب                                       |
|------------|----------------------------------|-----------------------------------------------|
| ٣          | فكل مدينة                        | في كل مدينة                                   |
| ١٦         | ولحق                             | وحق الدولة الذي                               |
| ٤٦         | سكانها                           | سكانها                                        |
| ٨٩         | انظر صفحتي ٦٥ ، ٦٦               | انظر صفحتي ٦١ ، ٦٢                            |
| ٩٨         | العلم والتربية لم تكن            | العلم والتربية لم يكونا                       |
| ١١٣        | أو غير الديمقراطية               | أو الملكي غير الديمقراطي                      |
| ١٢٦        | تقوم (هيئة الأمم المتحدة)        | تقوم ( الأمم المتحدة )                        |
| ١٢٧        | عاودت                            | عاونت                                         |
| ١٢٨        | انظر ص ١٢١                       | انظر ص ١١٧                                    |
| ١٣٥        | أن يرجع إلى ص ٩٢                 | أن يرجع إلى ص ٨٨                              |
|            | (( تباغض وتعاد على حسب الغلبة )) | (( تباغض وتعاد على حسب الغلبة )) <sup>٢</sup> |
| ١٥٨        | (فكتوريا الملكة والإمبراطورية)   | (فكتوريا الملكة والإمبراطورة)                 |
| ١٦٢        | أن قاربه                         | (( أن قاربه                                   |
| ١٦٨        | ارجع إلى ص ١٠١                   | ارجع إلى ص ٩٧                                 |
|            | ارجع إلى ص ١٠٣                   | ارجع إلى ص ١٦٤ ، ١٦٦                          |
|            | ارجع إلى ص ١٠٢                   | ارجع إلى ص ٩٨                                 |
|            | ارجع إلى ص ١٠٣                   | ارجع إلى ص ٩٩                                 |
|            | ارجع إلى ص ١٠٧                   | ارجع إلى ص ١٠٣                                |
| ١٧٠        | والرين                           | والراين                                       |
| ١٨٢        | وسخر الناس —                     | وسخر الناس من                                 |

---

رقم الإيداع بدار الكتب ١٥٨٢ لسنة ١٩٩٨  
الترقيم الدولي I.S.B.N 977 - 05-1589-2

---

مطبعة

**أبناء وهبه جسان**

٢٤١ أش الجيش ٥١٢٥٥١٠



 Bibliotheca Alexandrina



0408401